

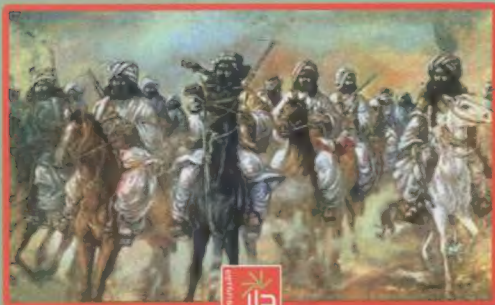
الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس
دراسة تاريخية تحليلية

الأستاذ المساعد الدكتور

رياض أحمد عبيد العاني

الجامعة العراقية / كلية الآداب



sharif mahmoud



mohamed khatab

**الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية
لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس**

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس

الأستاذ المساعد الدكتور

رياض أحمد عبيد العاني

أستاذ مادة التاريخ الأندلسي / الجامعة العراقية / كلية الآداب

الطبعة الأولى

2016



رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية (2015 /1 /190)

956.061

العاني، رياض أحمد

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمشاهير الأمراء والخلفاء
في الأندلس / رياض أحمد العاني. - عمان: دار دجلة للنشر والتوزيع.

ر.أ.: (2015 /1 /190)

الواصفات: / التاريخ الإسلامي // الأندلس /

أعدت دائرة المكتبة الوطنية بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية.

2016

دار دجلة
للشؤون والمؤلفين



المملكة الأردنية الهاشمية

عمان - شارع الملك حسين - مجمع الفحيمس التجاري

تلفاكس: 0096264647550

خلوي: 00962795265767

ص. ب: 712773 عمان 11171 - الأردن

E-mail: dardjlah@yahoo.com

www.dardjlah.com

ISBN: 9957-71-483-3

الآراء الموجودة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن رأي الجهة الناضرة

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف. لا يُسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب. أو أي جزء منه، أو تخزينه في نطاق
استمارة للعلوم. أو نقله بأي شكل من الأشكال، دون إذن خطي من الناشر.

All rights Reserved No Part of this book may be reproduced. Stored in
aretrieval system. Or transmitted in any form or by any means without
prior written permission of the publisher.

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ وَسَخَّرْنَا مَاءَ الْبَحْرِ فِي السَّحَابِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ ﴾

صدق الله العظيم

القرآن الكريم

سورة الجاثية، آية 13

الإهداء

❦ إلى الرحمة المهداة، نبينا وحبیبنا محمد ﷺ وآله وصحبه أجمعین.

❦ إلى الوالدين رحمهم الله وفاءً وعرفاناً بالفضل العظیم.

المحتويات

المقدمة	11
---------------	----

الفصل الأول

خلفية تاريخية الوصية السياسية

أولاً: الوصية لغة واصطلاحاً	17
ثانياً: الوصية في القرآن الكريم	19
ثالثاً: الوصية السياسية عند العرب قبل الاسلام	23
رابعاً: الوصية السياسية في عهد الرسول (صلى الله عليه وسلم)	25
خامساً: الوصية السياسية في العهد الراشدي	29
سادساً: الوصية السياسية في العصر الأموي	40
سابعاً: فتح الاندلس سنة 92هـ وأول الوصايا والتوجيهات	52

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء في الاندلس

تمهيد: قيام الامارة الأموية في الاندلس	59
عهد الأمير عبد الرحمن الداخل 138-172هـ	61
عهد الأمير هاشم بن عبد الرحمن	89
عهد الأمير الحكم بن هشام بن عبد الرحمن الداخل	102
عهد الأمير عبد الرحمن	121

عهد الأمير محمد بن عبد الرحمن الأوسط.....	135
عهد الأمير منذر بن محمد	144
عهد الأمير عبد الله بن محمد.....	149

الفصل الثالث

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلف في الاندلس

عهد عبد الرحمن الناصر	159
عهد الحكم المستنصر	198
الخليفة هشام بن الحكم المؤيد.....	213

الفصل الرابع

الوصايا والتوجيهات العسكرية للأمراء الخلفاء لصد الهجمات الخارجية

أولاً: الاهتمام بالجيش وأسلحته.....	229
ثانياً: الوصايا والتوجيهات السياسية العسكرية تجاه أخطار الممالك النصرانية	236
ثالثاً: الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمواجهة الخطر النورماني ..	264
الخاتمة.....	283
ملحق رقم (1)	291
ملحق رقم (2)	295
المصادر والمراجع.....	301

المقدمة

ان لقارئ التاريخ الاندلسي يجد فيه عبر وأي عبر، يستفيد منها المتأمل والمعتبر، لاسيما اذا كان ممن يبدعهم مقاليد الامور، واذا كنا قد فقدنا الاندلس فهذا لا يقلل من بطولة اهلها لان العبرة في معارك التاريخ بالتضحية والعزيمة والثبات، وفي التاريخ هزائم هي امجد من عشرات الانتصارات.

ولان التاريخ الاندلسي له مكانة خاصة لديّ اثرت ان اكتب عن ذلك التاريخ الذي كان البوابة الرئيسة لانتقال حضارة وفكر العرب المسلمين الى اوربا وايقاظهم من سباتهم ونقلها من الظلمات الى النور، ولان هذا التاريخ دليل حي على حيوية الاسلام وعظمته وقدرته على العطاء غير المحدود، وعلى نزعة الانسانية العالمية التي تتجاوز الحدود من اجل العقيدة ونشرها ونشر الحق والعدل بين البشر لاسيما يدعي الغرب الان من دعوى فاسدة وظلمة.

من هنا اخترت موضوع الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء والخلفاء في الاندلس، فتاريخ الاندلس ومأساة انهياره له امس عميق في نفوسنا على ما اصاب العرب المسلمين هناك وعلى ما اصاب ذلك القطر من اضطهاد وقتل وتشريد وتعذيب، والذي يزيد من ألمنا نحن هذا الموقف المناقض لموقف العرب المسلمين في الاندلس، ومحاولتهم الجادة لاستئصال الاسلام كدين وحضارة من شبه الجزيرة الايبيرية، واستئصال العرب المسلمين كافراد وكمجتمع له شخصيته المتميزة وكيانه في تلك البقعة من الارض.

ونحاول في دراستنا هذه ان نتحدث عن الافكار السياسية والعسكرية من خلال الوصايا والتوجيهات للامراء والخلفاء في الاندلس، فالاكوار تعكس دوماً الظروف والاحوال في بيئة الامة التي تنشأ فيها، فهي جزء من شخصيتها وتراثها

الذي تكون لديها عبر السنين والاجيال. ومن هنا نجد ان صلات الدولة العربية الاسلامية في الاندلس في تلك الحقبة مع الغير قد تحددت بانطلاقها مما سبق لها من احكام عامة، فالسياسة تقوم على توطيد علاقات سلمية طيبة مع الغير من جهة، وعلى نوايا الآخرين من شعوب وافراد ودول من جهة اخرى حسب نواياها، اما اذا كانت النوايا عدوانية فانه لامفر من ان يقابل العدوان بالردع والحرب بالحرب.

والقائمين بامور الاسلام في تلك الحقبة يعرضون لهذه الصلات منذ اول ظهور الدعوة بالتنظيم بما يكفل لمواجهة الاعداء بالحرب وغيرهم بالمسألة، من هنا فرضت احكامهم على الآخرين تارة بالصفح والصبر والاعراض عنهم، واخذ الامور بالحكمة والموعظة الحسنة، وتارة اخرى بالردع والحرب، ومن الملاحظ ايضاً ان الدبلوماسية العربية الاسلامية في الاندلس مرت بحقبة من النمو والتطور اصبح لها نظام تهتدي به في اقامة العلاقات مع الغير ولقد اسدت الدبلوماسية للدولة العربية الاسلامية خدمة كبيرة في تثبيت اركان الدولة في حينها، او شن الحرب ورد العدوان تارة اخرى.

لذلك كانت الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية الموجهة من الامراء والخلفاء عامة وخاصة، فالاولى تراهم يوجهون عمالهم وقادتهم بالنصح والارشاد والمتابعة للسيطرة على امور الدولة ونهجها من جهة وتارة اخرى يوجهون حملاتهم وتوجيهاتهم وتوصياتهم السياسية والعسكرية لردع المتمردين وسد الثغور واليقظة والاحتراس من الاعداء، واما الخاصة فكانت موجهة لابنائهم لاسيما في مسألة ولاية العهد واعطائهم وصايا ناتجة عن خبرتهم وتجاربهم في مجال الحكم يضعونها امامهم ليستدلوا بها.

وقد قسمت كتابي على مقدمة اربعة فصول وخاتمة، مع تثبيت قائمة

بالمصادر والمراجع. فتناولت في الفصل الاول لمحة تاريخية عن الوصية السياسية وذلك من خلال الوصية لغة واصطلاحاً والتطرق للعهد الذي هو احد اهم اوجه الوصايا، ثم تطرقنا عن الوصية السياسية عبر التاريخ من خلال تاريخ العرب قبل الاسلام، وعصر الرسول الاعظم واهم وصاياءه، وعصر الخلفاء الراشدين (رضوان الله عليهم) وما جاءوا بوصايا العهد بالخلافة من خليفة الى اخر مع وصيته في هذا الامر، والعصر الاموي وما جرى به من الوصايا السياسية وما طرأ عليها من تغير في مفهومها.

اما الفصل الثاني فتطرق فيه عن الامراء الامويون في الاندلس وذلك من خلال توصياتهم وتوجيهاتهم السياسية والعسكرية، ذاكراً بعض سيرهم لاثراها الكبير في توجيه سياسة الدولة، فاوضحت كيف جرت الامور والاحداث خلال مدة حكمهم من خلال توصياتهم وتوجيهاتهم السياسية والعسكرية، وبينت مسألة وصاية ولاية العهد من امير الى اخر وما اوصى به.

اما الفصل الثالث فتناولت فيه الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلفاء في الاندلس، ذاكراً معهم دور الحاجب المنصور العامري الذي كان هو الحاكم الفعلي في مدة الخليفة هشام بن الحكم المؤيد، مبيّناً بعض سيرهم لما لها علاقة في توصياتهم وتوجيهاتهم على الصعيد السياسي والعسكري في البلاد، كما اشارت الى وصاية ولاية العهد وكيف جرت الامور بهذا الخصوص.

اما الفصل الرابع فقد تناولت فيه اهم الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء والخلفاء في سياستهم الخارجية تجاه اعداء الاسلام من الممالك النصرانية، والخطر النورماني على بلاد الاندلس، موضحاً اهمية الجيش وما دخل عليه من تعديلات فضلاً عن اهم انجازات الامراء والخلفاء في هذا الصدد.

وختمت الدراسة باهم ما توصلت اليه من نتائج عن الوصايا
والتوجيهات، واخيراً فإن اوفيت امل القبول لا الاطراء، وان قصرت جهودي
فمن منا يفي امام جلال وعظمة دولة الاسلام في الاندلس...
واسأل الله تعالى، ان يثبت اقدامنا على الايمان، ويهدينا سواء السبيل،
ويلهمنا الهداية والرشاد، ويتقبل اعمالنا بقبول حسن، ومنه التوفيق والسداد.

الفصل الاول

خلفية تاريخية للوصية السياسية

الفصل الاول

خلفية تاريخية للوصية السياسية

اولاً: الوصية لغة واصطلاحاً

الوصية: وصي والوصاة كالوصية والوصاية مصدر الوصي والفعل اوصيت، ووصيته توصية في المبالغة والكثرة، واما الوصية بعد الموت فالعالي من كلام العرب اوصى ويجوز وصى، والوصية ما اوصيت به والوصاية فعل الوصي وقد قيل الوصي الوصاية، وفي اللغة بمعنى العهد اي يعهد الى الغير القيام بامر⁽¹⁾.

(1) الفراهيدي، ابو عبد الرحمن الخليل بن احمد (ت 175هـ)، العين، تح: د. مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي، دار مكتبة الهلال، (بلا. مكان، بلا. ت)، مادة وصى، مادة عهد؛ الأزهرى، ابو منصور محمد بن احمد (ت 370هـ)، تهذيب اللغة، (القاهرة، 1964)، مادة عهد؛ ابن سيدة، علي بن اسماعيل (ت 458هـ)، المحكم والمحيط الاعظم في اللغة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1958م)، مادة عهد؛ الزغشري، ابو القاسم محمد بن عمر (ت 258هـ)، اساس البلاغة، (القاهرة، 1960)، مادة عهد؛ ابن منظور، محمد بن مكيلا بن منظور الافريقي (ت 711هـ)، لسان العرب، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، مادة وصى؛ الفيروز ابادي، محمد بن يعقوب (ت 718هـ)، القاموس المحيط، (بلا. مكان، بلا. ت)، مادة وصى، مادة عهد؛ الرازي، محمد بن ابي بكر بن عبد القادر (ت 721)، تح: محمود فاخر، مكتبة لبنان، (بيروت، 1415هـ، 1995م)، مادة عهد؛ الزبيدي، محمد مرتضى الحسيني (ت 1205هـ)، تاج العروس من جواهر القاموس، المطبعة الخيرية، (القاهرة، 1889م)، مادة وصى؛ البستاني، بطرس، محيط المحيط، (بيروت، 1870م)، مادة وصى.

=

والوصية حين يتم استعمالها في اللغة والشرع، تعني العهد الخاص بالحياة، وذلك من خلال الحث والزجر لأمور الحياة، فضلاً عن تمليك الموصي إلى مابعد الموت⁽¹⁾. ويشير ابن منظور⁽²⁾ إلى ذلك أيضاً أن الوصية وما أوصى به بمعنى ما يعهد إليه بفعل ذلك الشيء الموصى عليه على غيب منه سواء أكان في حياته أو بعد وفاته.

وبما أن موضوع دراستنا عن الوصية السياسية ويتعلق الأمر هنا بما يوصي الخليفة لبعده بالبيعة لخلافة المسلمين، فقد اجيز له أن يستخلف شرعاً، فمن ثبت له الخلافة على الأمة، جاز له أن يوصي بها إلى من يراه يصلح لهذا الأمر⁽³⁾، وأشار القلقشندي⁽⁴⁾ إلى ذلك بقوله: الاستخلاف أن يجعله خليفة في حياته ثم يخلفه بعده، ويؤكد الجرجاني⁽⁵⁾ على أن ولاية العهد تعني أن يوصي الخليفة في حياته، بالإشارة على الرجل الذي يأتي بعده، والتقدم إلى الغير بما يعمل به مقررناً يوعظ، وتواصي للقوم، إذا أوصى بعضهم إلى بعض، والعهد

(1) الشوكاني، محمد بن علي بن محمد (ت 1255هـ)، نيل الأوطار بشرح متقى الأخبار في أحاديث سيد الأخيار، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، بلا. ت)، 6/ 37.

(2) لسان العرب، 15/ 359.

(3) الزحيلي، وهبة، الوصايا والوقوف في الفقه الإسلامي، دار الفكر، (دمشق، 1987)، ص 131.

(4) أبو العباس أحمد بن علي (ت 821هـ)، صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، تح: يوسف على الطويل، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1987)، 6/ 350.

(5) علي بن محمد (ت 816هـ)، التعريفات، دار الشؤون الثقافية، (بغداد، بلا. ت)، ص 138.

الوصية مشروعة بالكتاب واذا رجعنا الى القرآن الكريم وجدنا ان الوصية

﴿ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا ثُمَّ رَدَّهَا عَنْ وُجْهِهِ وَقَدْ فِضَّلْنَا فِي عَمَلِنَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ لَإِنِّي لَأَكْفُرُ ﴾ سورة لقمان، الآية 14.

﴿ وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا ثُمَّ رَدَّهَا عَنْ وُجْهِهِ وَقَدْ فِضَّلْنَا فِي عَمَلِنَ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَايَكَ لَإِنِّي لَأَكْفُرُ ﴾ سورة لقمان، الآية 14.

﴿ وَمِنَ الْأَيْلِ اثْنَيْنِ يُؤْتِي الْبَقَرُ الْحَبْلَ قُلْ مَالِكُ كُتَيْبٍ حَرَمَ أَرِ الْأَنْدَلِيَّيْنِ أَمَا أَشْتَكِلَ عَلَيْكَ أَرْحَامُ الْأَنْدَلِيَّيْنِ أَمْ كُنْتُمْ تُهْجِدُهُنَّ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِدَا قَمْنِ أَطْلَعُ وَمَنْ أَفْقَرُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُخَوِّلَ النَّاسَ وَيَخْرِجُهُمْ مِنْ دَارِهِمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ سورة الانعام، الآية 144.

﴿ قُلْ نَسَاوَا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ عَلَى كُفْرِكُمْ بِهِ سَيِّئًا وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْتِكُمْ إِنَّهُنَّ لَفِي رَحْمَةِ رَبِّكُمْ وَإِنَّمَا هُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاعِصَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا يَطْرُبُ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَمَنْكُمْ بِهِ لَكُمْ قَوْلُونَ ﴾ سورة الانعام، الآية 151.

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْحَقِّ مِنْ حَسَنٍ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَالْعَهْدُ الَّذِي لَا تَكُونُ نَفْسًا إِلَّا رُسْمًا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَتُؤْتُونَ دَائِمَةً وَيَهْدِي اللَّهُ أَوْفُوا دَائِمَةً وَمَنْكُمْ بِهِ لَكُمْ قَوْلُونَ ﴾ سورة الانعام، الآية 152.

﴿ وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَنْكُمْ بِهِ لَكُمْ قَوْلُونَ ﴾ سورة الانعام، الآية 153.

قد وردت في آيات عدة منها قوله تعالى:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾⁽¹⁾

﴿ وَوَعَىٰ بِمَا آتَاهُم مِّنْهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ اسْمَلَقَنَ لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تُمَوِّنُونَ إِلَّا وَاسْتَرْمِضُوا ﴾⁽²⁾

﴿ نَزَّحَ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ مَآ وَعَىٰ بِهِمْ نُسًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِمْ إِنَّا نَهَيْهِمْ وَنُوحِنَهُمْ وَأَن يَأْتُوا بِالْبَاطِلِ وَلَا تَنفِرُوا فِيهِ كِبَرًا عَلَى الْمُتَّكِرِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴾⁽³⁾

اما العهد فوردت في آيات كثيرة منها:

﴿ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسْفًا قَالَ يَقُولُونَ لِمَ يَأْتِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَفَصَّلَاكُمْ فَتَلَوُا كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأَسْأَلُهُمْ فِيهَا حِسَابًا فَأْتَاهُم بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ فَيَذَرُوهَا كَذِبًا لَّيْسَ إِلَهُهُمُ إِلَّا هُوَ ذَا الْعَرْشِ الْمَجِيدِ الْغَنِيِّ الْمُسْتَعِينُ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَتَّبِعُونَ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ سَوَاءٌ أُنذِرْتُمْ بِهِ أَمْ لَا تُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالَّذِينَ لَعَنَ اللَّهُ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴾⁽⁴⁾

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ قَبُلَ مِنَّا الْبَيْعَ وَمِمَّنْ نَّأْمُرُ الْإِسْرَءِيلَ أَنَّ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ كَلِمَاتهمَا مَقَامَاتٍ وَلَا يَفْقَهُونَ مَقَامَاتهمَا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾⁽⁵⁾

(1) سورة البقرة، الآية 180.

(2) سورة البقرة، الآية 132.

(3) سورة الشورى، الآية 13.

(4) سورة طه، الآية 86.

(5) سورة البقرة، الآية 27.

النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِي تَدْعُو قُلْتُمْ قَدِ افْتَرَسْتُمْهُمُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾

﴿وَمَا وَجَدْنَا لَكَهُمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَٰسِقِينَ﴾ (٢)
 ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْحُومُ آدَمُ لَنَا رَبِّكَ يَمَٰ عَهْدُ عِنْدَكَ لَٰسَ كُفُوتَ
 عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرِيكَ مَعْلَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (٣)
 ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُتَشَرِّكِينَ عَهْدُ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ
 عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ مُحِيطٌ
 بِالْمُنَاقِقِينَ﴾ (٤)

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِثُونَ عَهْدَ آقُوهُمْ بَعْدَ رِسَالَتِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيَفْعِلُونَ
 فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ النَّارِ﴾ (٥)

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ لَا يَرْبُّونَ الْأَيُّتُرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسَوِّدًا ﴿٦﴾
 ﴿وَقَالُوا بَلَايَةُ السَّاحِرِ آدَمُ لَنَا رَبِّكَ يَمَٰ عَهْدُ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ (٧)

(1) سورة ال عمران، الآية 183.

(2) سورة الاحراف، الآية 102.

(3) سورة لاهراف، الآية 134.

(4) سورة التوبة، الآية 7.

(5) سورة الرعد، الآية 25.

(6) سورة الاحزاب، الآية 15.

(7) سورة الزخرف، الآية 49.

ان هذه الايات القرآنية الكريمة التي اوردناها تدل صراحة على ان الوصية جائزة ومشروعة، ومن الواضح ان الله تعالى اراد في ايات كثيرة على ان المراد بالوصية هو العهد⁽¹⁾. ومن الملاحظ ان هناك وصايا عامة اراد بها الله عز وجل ان يجتمع عليها المسلمون ولا يفرقون فيها، فان يد الله مع الجماعة⁽²⁾.

ثالثاً: الوصية السياسية عند العرب قبل الاسلام:

لمعرفة الخصائص للوصية السياسية ومميزاتها في الاندلس - موضوع دراستنا - لابد من الوقوف على الافكار السياسية التي عبرت عن وجهات نظر من سبقوهم في العمل السياسي والاداري للدولة العربية الاسلامية، وما تلك السياسية من تأثيرتها على الوضع العام للدولة واستقرارها، ولكي نعطي الصورة الواضحة عن الوصية في الاندلس للامراء والخلفاء دون التطرق الى التوجهات العسكرية حتى لا يطول بنا الامر نقف على هذا الارث الحضاري السياسي والارث العربي الذي تركوه لمدي تآثر الغرب الاسلامي بهذا الارث.

ان الوصية عند العرب بصورتها العامة كانت غالباً ما يتركها الالاء من وصاياهم لابنائهم وافراد عشيرتهم، ليقدموا فيها خلاصة تجاربهم

(1) ينظر: الصابوني، محمد بن علي، صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، (بيروت، بلا. ت)،

مج 3 / 135

(2) ابن عربي، محي الدين (ت638هـ)، الوصايا، (دمشق، 1956)، ص5.

وخبراتهم في الحياة حيث ينقل لنا القالي⁽¹⁾ والسجستاني⁽²⁾ وصايا كثيرة من هذا النوع ولناسبات شتى.

فكانت تلك الوصايا بمثابة تذكرة للعاقل ومنبهة للغافل⁽³⁾، ويروي لنا الاصفهاني⁽⁴⁾، ان الاصبغ العدواني لما احتضر دعا ولده فاوصاه قائلا: ... اني موصيك بما ان حفظته بلغت في قومك مابلغته فاحفظ عني، الن جانبك لقومك يجيوك، وتواضع لهم يرفعوك، وابسط لهم وجهك يطيعوك، ولا تستأثر عليهم بشيء يسودوك، واكرم صغارهم كما تكرم كبارهم يكرمك كبارهم، ويكبر على مودتك صغارهم، واسمح بمالك، واحم حريمك، واعزز جارك، وان من استعان بك، واكرم ضعيفك، واسرع النهضة في الصريح فان لك اجالا يصدوك، وصن وجهك عن مشكلة احد شيئا فبذلك يتم سؤدوك.

ويروي لنا الجاحظ⁽⁵⁾ وصية تعود الى قيس بن عاصم لابنائه حين قال لهم: يا بني احفظوا عني، فلا احد انصح لكم مني، اذا مت فسودوا كباركم، ولا تسودوا صغاركم فيسفه الناس كباركم وتهونوا عليهم، وعليكم باصلاح المال فانه منهية للكريم ويستغنى به عن اللئيم، واياكم ومسالمة الناس، فانها شر كسب المرء.

(1) ينظر تفاصيل عن تلك الوصايا عند: القالي، ابو علي اسماعيل بن القاسم (ت 356هـ)، كتاب الامالي، (دمشق، بلا. ت).

(2) ينظر: السجستاني، ابو حاتم سهل بن عثمان، المعمرين والوصايا، (القاهرة، 1961).

(3) المصدر نفسه، ص 119.

(4) ابو الفرج علي بن الحسين بن محمد (ت 356هـ)، الاغانى، (بيروت، بلا. ت)، 6/3.

(5) ابو عمرو بن بحر (ت 255هـ)، البيان والتبيين، تح: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، (القاهرة، 1975)، 2/79-80.

رابعاً: الوصية السياسية في عهد الرسول (ﷺ):⁽¹⁾

من المهم ان نفهم بان الظهور الاول للوصية في العصر الاسلامي قد تحدّد بوصايا الرسول (ﷺ) وهي متعددة الجوانب، لذلك ستطرق الى اهم الوصايا السياسية بدءاً بوصيته في خطبة حجة الوداع سنة 10هـ/ 622م، اذ احس الرسول (ﷺ) ان مهمته الدنيوية التبليغية تكاد ان تنتهي، وان الامة الاسلامية بحاجة الى وصية ونصيحة تفهمهم الطريق القويم وبطريقة مقتصرة، ففي عرفات وقف (ﷺ) امام الجموع الغفيرة ليعلن لهم اهداف ومبادئ الدولة العربية الاسلامية اذ قال: ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا. الا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة، وان اول دم اضع من دمائنا دم ربيعة بن الحارث كان مستوضعا في بني سعد قتلته هذيل. وربا الجاهلية موضوع. واول ربا اضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله، فاتقوا الله في النساء، فانكم اخذتموهن بامان الله. واستحللتم فروجهن بكلمة الله. ولكم عليهن ان لا يوطئن فراشكم احد تكرهونه. فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم

(1) الوصية قد ذكرت في السنة النبوية الشريفة وفي احاديث الرسول ﷺ كثيرة، منها قول الرسول الاعظم ﷺ: من لم يحسن وصيته عند الموت كان نقصا في مروته وعقله، قيل يا رسول الله وكيف يوصي الميت؟ قال: اذا حضرته الوفاة، واجتمع الناس اليه قال: اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة، الرحمن الرحيم، اللهم اني اعهد اليك في دار الدنيا اني اشهد ان لا اله الا انت.

ينظر: مسلم، الحجاج بن مسلم النيسابوري (ت269هـ)، صحيح مسلم، تح: عبدالله احمد ابو زينة، كتاب الشعب، (القاهرة، بلا. ت)، 4/ 70.

رزقهن وكسوتهن بالمعروف، وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني فما انتم قائلون؟ قالوا: نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال اللهم اشهد، اللهم اشهد ثلاث مرات⁽¹⁾.

وقد كانت هذه الخطبة- الوصية، الموعظة، النصيحة، الاوامر، البلاغ، التوجيه- بمثابة توجيه عام شامل للمسلمين على اختلاف الحقب، لما تضمنته من مبادئ واحكام، فقد جمعت اصول الدين، وقواعد البر، ومنهج السلوك، ونظمت علاقة الانسان بربه اولا ومن ثم ذاته والمجتمع الذي يعيش فيه، ونستتج من وصية الرسول (ﷺ) انها قد ركزت على امور عديدة ومهمة حرص على بيانها للناس، الحاضر منهم يبلغ الغائب، خصها (ﷺ) من بين سائر الاحكام، لعظمتها ولاهيتها في حياة الناس جميعا، وهذه الامور هي الدماء، الاموال، النساء، ثم اوصى بالتمسك بكتاب الله، واخيرا اشهدهم على تبليغ الرسالة.

ولنبدا باول الخطبة كن دماءكم واموالكم حرام عليكم وكان الرسول (ﷺ)

(1) الواقدي، ابو عبدالله محمد بن عمر (ت207هـ)، مغازي رسول الله، مطبعة السعادة، (مصر، 1948)، 3/ 1103؛ ابن هشام ابو محمد عبدالملك (ت218هـ)، السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا وآخرون، دار الفكر، (بيروت، 1986)، 4/ 250-252؛ ابن حنبل، احمد (ت241هـ)، المسند، (مصر، مؤسسة قرطبة، بلا. ت)، 3/ 80؛ البخاري، ابو عبدالله محمد بن اسماعيل (ت256هـ)، صحيح البخاري، تح: قاسم الشماص، دار القلم، (بيروت، 1987)، 1/ 37؛ مسلم، صحيح، 2/ 889؛ ابو داود، سليمان بن الاشعث السجستاني (ت275هـ)، سنن، تح: محمد محي الدين عبد الحميد، (بيروت، دار احياء التراث العربي، بلا. ت)، 2/ 185؛ الطبري، محمد بن جرير (ت310هـ)، تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعارف، (مصر، 1960)، 3/ 150-151.

يعرف جيدا ماكان عليه امر العرب في قبل الاسلام من شيوع حالات القتل والسلب والنهب، فلما اراد(ﷺ) ان يبين لهم ان دعاءهم واموالهم التي انتهكوها اصبحت حرام عليهم في الاسلام وهي برمتها كحرمة ايام الحج وأشهر الحج وحرمة هذا البلد- مكة-، والعرب تعرف حرمة هذه الشهور وهذا البلد حتى قبل الاسلام.

وحتى يستوعب الناس الامر جيدا بدا الرسول(ﷺ) باهل بيته فوضع دم ربيعة بن الحارث ليكون للناس القدوة في القول والعمل. ثم يتقلد الرسول(ﷺ) في خطبته ووصاياه الى موضوع الريا الذي عانى منه الناس كثيرا وشاع التعامل به في بلاد العرب وبدا باهل بيته ايضا ليضع ربا عمه العباس بن عبدالمطلب، ليكون اهل بيت النبي(ﷺ) اول من تطبق عليهم الاحكام الشرعية ليقنطري بهم الناس، ثم اوصى(ﷺ) بالنساء لمكانة المرأة واهميتها في المجتمع وبناء الاسرة، فبين رسول الله(ﷺ) حقوقها وواجباتها في المجتمع العربي الاسلامي على عكس ما كانت عليه ايام العرب قبل الاسلام، ثم اوصى(ﷺ) الناس بالتمسك بكتاب الله الذي فيه الهداية والنور لمن تبعه وانهم لن يضلوا بعده ابدا ماداموا متمسكين به، واخيرا اشهد الناس جميعا على تبليغ الرسالة واداء الامانة التي بعثه الله سبحانه وتعالى بها ليخرج الناس من الظلمات الى النور.

اشارت المصادر ان الوصية الثانية للرسول(ﷺ) هي اخراج اليهود من شبه جزيرة العرب، وقال ابن اسحق⁽¹⁾ كان اخر عهد رسول الله(ﷺ) ان قال: لا يترك بجزيرة العرب ديتان، وذكرت كتب الحديث ان الرسول(ﷺ) اوصى المسلمين

(1) ابن هشام، السيرة النبوية، 4/316.

بثلاث وصايا، فقد ذكر ابن عباس (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله (ﷺ): «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، واجيزوا الوفد ينحو ماكنت اجيزهم قال: وسكت عن الثالثة او قال فتسيتها»⁽¹⁾، وعن ابي عبيدة عامر بن الجراح (رضي الله عنه) قال: «آخر ما تكلم به النبي (ﷺ): «أخرجوا يهود اهل الحجاز، واهل نجران من جزيرة العرب واعلموا ان شرار الناس الذين اتخذوا قبور انبيائهم مساجد»⁽²⁾، واخرج الترمذي⁽³⁾ ان رسول الله (ﷺ) قال: «لئن عشنا ان شاء الله لاخرجت اليهود والنصارى من جزيرة العرب» وعن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه سمع رسول الله (ﷺ) يقول: «لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا اترك فيها الا مسلما»⁽⁴⁾.

(1) ابن حنبل، مسند، 1/ 222؛ البخاري، صحيح، 3/ 1111؛ مسلم، صحيح، 3/ 1258؛ ابو داود، السنن، 3/ 165. ينظر: الطبري، تاريخ، 3/ 193.

(2) احمد، مسند، 1/ 195؛ الحميدي، عبدالله بن الزبير ابو بكر (ت219هـ)، المسند، تحقيق: حبيب عبدالرحمن الاعظمي، دار الكتب العلمية (بيروت، بلا. ت)، 1/ 46.

(3) الترمذي، محمد بن عيسى (ت279هـ)، سنن الترمذي، تح: احمد شاكرواخرن، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت)، 4/ 134.

(4) المصدر نفسه، ج4/ 134.

ان عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) قد اجلى يهود خيبر عندما بلغه ان رسول الله (ﷺ) قد اوصى في مرضه الذي قبضه الله فيه بقوله: «لايجتمع بجزيرة العرب دينان» فاخرج عمر (رضي الله عنه) يهود خيبر من شبه جزيرة العرب، فعمر (رضي الله عنه) ادرك ان اقرار اليهود بغير ليس نهائيا فقلوه (ﷺ): «أقركم فيما على ذلك ما شئنا هو كما قال العلماء عائد الى مدة العهد».

ينظر: عبد الناظر، محسن بن حمد، حوار الرسول ﷺ مع اليهود، دار الدعوة، (الكويت 1409هـ - 1989م)، ص136

قد مر معنا حديث الرسول (ﷺ) عندما قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، واجيزوا الوفد ينجو ما كنت اجيزهم ...⁽¹⁾ فهذه هي الوصية الثالثة للرسول (ﷺ) في مجال السياسة فهذا النص يشير بوضوح الى حرص الرسول (ﷺ) على العناية بوفود العرب، كما يؤكد هذا النص ان وفود العرب كانت تتوافد على المدينة دون توقف اثناء حياة الرسول (ﷺ) وبعده، والرسول (ﷺ) يعلم علم اليقين الاهمية الكبيرة لقبائل العرب في الاسلام، والدور الكبير الذي يمكن ان تؤديه هذه القبائل في خدمة الدولة ونشر الاسلام، لذلك اوصى العناية بالوفود العرب وتكريمهم لانه يعلم (ﷺ) ما لهذا التكريم وحسن الضيافة من اثر في نفس العربي الذي يقدم احترامه وتقديره الى من يعامله بحسن وتكريم، وان الرسول (ﷺ) يعلم ان العرب مادة الاسلام لذلك اوصى (ﷺ) اصحابه باجازه الوفود، فهي وصية عظيمة لمن جاء بعده وهي اتباع اثر النبي (ﷺ) في التعامل السياسي مع وفود العرب على نحو ما كان (ﷺ) يتعامل معهم.

خامساً: الوصية السياسية في العهد الراشدي:

الوصايا في رؤية تاملية لبعض الوانها نجدها تشبه الخطب لوجود الطرفين في القول، وقصدية الاقتناع فهي خاصة لناس مخصوصين ضمن اطر مناسبات لذاتها، كما في خطب الخلفاء وهم يوصون بالخلافة لولي عهدهم، وذلك بان يترك وصية، وتكون ضمن حدود العقيدة السمحاء وتعاليمها، ولهذا فان

(1) ابن حنبل، مسند، 1/222؛ البخاري، صحيح، 3/1111؛ مسلم، صحيح، 3/1258؛ ابو داود، السنن، 3/165.

مفرداتها يكون فيها اقتباس من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة في الاغلب على مايفطرها بالنفس وتذكرة الاخرة، واذا ما انتقلنا الى العصر الراشدي راينا ان للخليفة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) وصية مهمة عددها العسكري⁽¹⁾ اول وصية سياسية في العصر الاسلامي، اذ لم تكن تولية عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخلافة برأى منفرد من ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) بعيداً عن اهل الحل والعقد من الامة وانما كانت مستندة الى نوع من الشورى التي اشار اليها القرآن الكريم ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾⁽²⁾، وقوله جل وعلا ﴿فَإِن رَحِمْتَ مِنْ أَهْلِ نِجْمٍ لَّهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَطَّاءً عَلَى الْقَلْبِ لَافْتَضُوا بِكَ حَافِئُ عَنَّهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمْ وَتَأْوَدَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾⁽³⁾.

ان ترشيح ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) لايقدم بعملية الشورى ولا يقلل من اهميتها مطلقاً. لانها اقرنت باستطلاع ومشاورة قادة الامة في هذه المسألة. حين استدعى الخليفة ابو بكر (رضي الله عنه) كبار الصحابة لاستشارتهم فيما يمش بنفسه ويختلج في صدره وهو، استخلاف عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) على الامة بعده، فتذكر المصادر⁽⁴⁾، انه سال عبد الرحمن بن عوف

(1) ابو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل، كتاب الاوائل، تح: محمد السيد الوكيل، (بلا.

مكان، بلا. ت)، ص120.

(2) سورة الشورى، الآية 38.

(3) سورة ال عمران، الآية 159.

(4) ابن سعد، محمد بن منيع (ت 230هـ)، الطبقات الكبرى، تقديم: احسان عباس، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، 3/ 199؛ الطبري، تاريخ، 48/ 3، ابن عبد ربه الاندلسي، ابي عمر بن محمد (ت 328هـ)، العقد الفريد، تقديم: خليل شرف الدين، دار مكتبة الهلال، =

عن عمر واستدعى عثمان بن عفان، وسعيد بن زيد وكيار الصحابة من المهاجرين والانصار (هـ) كان جوابهم اليه واحد هو ان ابا حفص (هـ) افضل من فكرت به وشاروت فيه فهو يرضى للرضى ويسخط للسخط الذي يسر خير من الذي يعلن ولم يل احد اقوى عليه منه⁽¹⁾. ويعزز ذلك قول علي بن ابي طالب (هـ)، لا نرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب⁽²⁾.

وبعد ان استكمل ابو بكر الصديق (هـ) استطلاع لاراء الصحابة حول استخلاف عمر بن الخطاب استدعاه وقال له: يا عمر: انه قد ابغضك مبغض واحبك محب بما كان الشر يجب والخير يبغض فدونك هذا العهد فخذ اليك فانت خليفة من بعدي على الامة. فقال عمر: يا خليفة رسول الله ﷺ انه لا حاجة لي فيها، فقال ابو بكر: فان لم يكن لك فيها حاجة فان بها اليك حاجة وبعد فاني ما حبوتك بالخلافة لكي حبوت الخلافة بك⁽³⁾

(بيروت، 1968)، 4/ 276، ابن الجوزي، ابو الفرج عبدالرحمن بن علي (ت 597هـ)، تاريخ عمر، دار الرائد العربي، (بيروت، 1982)، ص 50، المقدسي، ابو عبدالله احمد بن سهل، البدء والتاريخ، (الطبعة الاوربية، 1916)، 5/ 176، ابن الاثير، عز الدين ابي الحسن علي بن محمد ابي كرم (630هـ)، الكامل في التاريخ، دار صادر، (بيروت، 1965)، 2/ 425؛ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر (ت 911هـ)، تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة، (القاهرة، 1952م)، ص 82.

(1) ابن سعد، الطبقات، 3/ 199، السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص 82.

(2) ابن الاثير، اسد الغابة في معرفة الصحابة، (القاهرة، 1385هـ)، 4/ 169.

(3) ابن اعثم الكوفي، ابو محمد بن اعثم (ت 314هـ)، الفتوح، دار التدو، (بيروت، 1970)، مصور عن دائرة المعارف العثمانية، ج 1/ 153، ينظر: ابن قتيبة، ابو محمد عبدالله بن مسلم، الامامة والسياسة (النسب اليه) تح: طه محمد الزبي، مطابع سجل العرب،

وأنه (ﷺ) بهذه أنه أوصى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ببعض الأمور قائلاً له: أني أوصيك بوصية إن حفظتها لم يكن شيء أحب اليك من الموت وهو مدرّكك وإن ضيعتها لم يكن شيء أبغض اليك من الموت ولن تعجزه. إن الله عليك حقاً في الليل لا يقبله في النهار وحقاً في النهار لا يقبله في الليل، وأنها لا تقبل نافلة حتى تؤدي الفريضة، وأما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتّباعهم الباطل فيؤت الدنيا. أني أتما استخلفك نظراً لما خلفت ورائي وقد صحبت رسول الله (ﷺ) فرأيت من أثرته أنفسنا على نفسه وأهلنا على أهله حتى كنا نفضل نهدي إلى أهله من فضول ما يأتينا منه وقد صحبتني فرايتني أتما أتبعته سبيل من كان قبلي والله ما نمت فحلمت ولا توهمت فسهوت وأنني لعلّ السبيل ما زغت وإن أول ما أحذرك يا عمر نفسك إن لكل نفس شهوة فإذا أعطيتها تمادت في غيها، وأعلم أنهم لن يزالوا خائفين ما خفت الله ولك مستقيمين ما استقامت طريقتك هذه وصيقي... وأقرأ عليك السلام⁽¹⁾.

ويذكر ابن سعد⁽²⁾ أن أبا بكر كتب في عهده لعمر (رضي الله عنهما)

(القاهرة، 1967)، ص 19، العقبوي، أحمد بن أبي يعقوب بن واضح الكاتب (ت 284هـ)، تاريخ العقبوي، دار صادر، (بيروت، بلا. ت)، 2/ 126، ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص 57.

(1) أبو يوسف، يعقوب بن إسماعيل (ت 182هـ)، الخراج، المطبعة السلفية، (القاهرة، 1352هـ)، ص 11، ابن سعد، الطبقات، 3/ 199، الجاحظ، البيان، 2/ 61؛ ابن قتيبة، الامامة والسياسة، ص 19، ابن الجوزي، تاريخ عمر، 57.

(2) الطبقات، 3/ 274، انظر كذلك ابن عبد ربه، العقد، 4/ 267، ابن الجوزي، تاريخ عمر، 57.

بالخلافة: "... اني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا واني لم ال الله ورسوله ودينه ونفسي واياكم خيراً، فان عدل فذلك ظني به وعلمي فيه وان بدل فلكل امرئ ما اكتسب من الاثم والخير أردت ولا اعلم الغيب وسيعلم الذين ظلموا اي متقلب ينقلبون والسلام عليكم ورحمة الله. ويبرز النص في هذه الوصية رأي ابي بكر (رضي الله عنه) ومدى ثقته بعمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وخطورة المهمة التي اختاره لها من جهة وان مشاورات ابي بكر للصحابه في هذه المهمة كانت بمثابة ترشيح للخلافة وهو ما نطلق عليه بالبيعة الخاصة التي لم تكن ملزمة لعموم الامة لان مبدا الترشيح هو كذلك الا ان الامة ايدت وقررت هذا الترشيح ببيعة عامة للخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وبذلك اقترنت البيعة الخاصة بالبيعة العامة وهي الاهم.

تولى عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخلافة بشكل رسمي بعد وفاة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) سنة ثلاث عشرة هجرية باقتران خلافته ببيعة الامة له⁽¹⁾. وخطب عمر (رضي الله عنه) في الناس بعد ان وارى جثمان ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) الثرى فقال: أن الله ابتلاكم بي وابتلاني بكم وابقاني فيكم بعد صاحبي والله لا يحضرني شيئاً من امركم احد دوني ولا يتغيب عني فالفو فيه عن الجزء والامانة ولئن احسنوا لاحسن اليهم ولئن اساؤا لا نكلن بهم⁽²⁾.

(1) ابن سعد، الطبقات، 27/3؛ ابن خياط، خليفة (ت240هـ)، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: اكرم ضياء العمري، مطبعة الاداب، (النجف، 1386هـ - 1967م)، 1/106؛ ابو حنيفة الدينوري (ت282هـ)، الاخبار الطول، مطبعة عيسى الحلبي وشركاؤه، (القاهرة، 1960)، ص 113؛ اليعقوبي، تاريخ، 2/126؛ الطبري، تاريخ، 3/428.

(2) ابن سعد، الطبقات، 3/275؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/64.

اما خطبته حين ولي الخلافة يذكرها ابن عبد ربه: قال عمر (رضي الله عنه): أيها الناس اني داع فامنوا، اللهم اني غليظ قلبي لاهل طاعتك بموافقة الحق، ابتغاء وجهك والدار الآخرة، وارزقني الغلظة والشدة على اعدائك واهل الدعارة والنفاق، من غير ظلم مني لهم والاعتداء عليهم، اللهم اني شحيح فسخني في نوائب المعروف قصداً من غير سرف ولا تبذير ولا رياء ولا سمعة، واجعلني ابتغي بذلك وجهك والدار الآخرة، اللهم ارزقني خفض الجناح، ولين الجانب للمؤمنين، اللهم اني كثيرة الغفلة والنسيان، فاهمني ذكرك، على كل حال. وذكر الموت في كل حين، اللهم اني ضعيف عند العمل بطاعتك فارزقني النشاط فيها والقوة عليها بالنية الحسنة التي لا تكون الا بعزتك وتوفيقك، اللهم ثبتني باليقين والبر والتقوى، وذكر المقام بين يديك والحياء منك وارزقني الخشوع فيما يرضيك عني والحساسية لنفسي وصلاح النيات، والخلو من الشبهات... ثم كان اخر كلام عمر: اللهم لا تدعي في غمري لا تاخذني على غرة ولا تجعلني من المنافقين.

العقد الفريد، 4/ 65. ينظر: ابن سعد، الطبقات، 3/ 274؛ ابن الجوزي، صفوة الصفوة، مطبعة الاصيل، (دمشق، 1969)، 1/ 280.

ونستطيع ان نلمس من خطبة الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه اخذ يتحسس عظم المسؤولية وثقلها، كما انه اخذ في الوقت نفسه يتمنى ان يوفق في سياسته بين القوة والشدة التي لازمت طول حياته وبين المرونة واللين اللذين يتطلبهما منصبه الجديد، لذا تجده يدعو الناس الى مشاركته في المسؤولية وينشد من خلال ذلك تحقيق العدالة والمساواة- الديمقراطية- في الحكم. فهو المسؤول الجريء الذي طلب من مواطنيه تبيان نواقصه في ادارة الدولة العربية الاسلامية لكي يستطيع ان يتجاوزها الى ما هو افضل واصلاح للرعية التي شغلت باله كثيراً.

ويعد ان طعن وقيل وفاته لم يكن الخليفة عمر (رضي الله عنه) ليترك شؤون المسلمين بل كعهده دائماً كان دائم التفكير في كل ما هو خير لهم، فكانت مسألة الخلافة من بعده من الامور المهمة وهو يعاني من اثر هذه الطعنة الغادرة. ولعل الخليفة عمر (رضي الله عنه) في هذه الاثناء استحضّر

لم تكن الشورى التي وضعها عمر (رضي الله عنه) مطلقة بل انها مزجت بين مبدئين مبدأ الشورى ومبدأ اختيار من هو أكثر قدرة لتحمل هذه المسؤولية، فقد تم اختيار ستة رجال⁽¹⁾ من الصحابة اشتهروا بخدايتهم الكبيرة واخلاصهم للاسلام وتفانيهم في سبيله وان لكل منهم دوره واهميته لذلك كان موقف عمر (رضي الله عنه) يجمع بين مبدئي الشورى والاختيار المحدد.

ان الخليفة عمر (رضي الله عنه) بهذا العمل اراد ان لا يفرض على المسلمين حكماً وعهداً ورأياً من جهة، ومن جهة اخرى اراد ان تكون الشورى دستوراً للمسلمين، من بعده (رضي الله عنه).

وكانت هذه اول شورى للمسلمين من بعده وذلك لان القرآن والسنة حثا عليها في مواضع شتى بصيغة الامر كقوله تعالى ﴿فَمَا رَحِمُوا مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرُوا بِالْعَمَلِ سَوَاءٌ لَكُمْ أَعْمَلْتُمْ وَلَا تُعْمَلُوا مِنْكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ وقوله ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنَّهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾⁽²⁾.

وقد عرض احد اولاده عليه امراً بان يستخلف لو استخلفت، قال من؟ قال: تجتهد فانك لست لهم برب تجتهد، ارايت لو انك بعثت الى قيم ارضك لم

ما حدث للمسلمين يوم السقيفة وما دار بها لذا رأى من واجبه ان يختار للمسلمين خليفة او يجعل للخلافة نظاماً خاصاً بها فكانت الشورى في الحكم.

(1) الستة هم، عثمان بن عفان، علي بن ابي طالب، عبدالرحمن بن عوف، طلحة بن عبيد الله، سعد بن ابي وقاص، الزبير بن العوام (رضي الله عنهم وأرضاهم).

(2) سورة ال عمران، الآية 159.

(3) سورة الشورى، الآية 38.

تكن تحب ان تستخلف مكانه حتى يرجع الى الارض؟ قال: بلى، قال: ارايت لو بعثت الى راعي غنمك الم تكن تحب ان يستخلف رجلاً حتى يرجع؟⁽¹⁾، يذكر ابن هشام ان جواب عمر (رضي الله عنه) على هذا ان اترك للناس امرهم فقد تركه نبي الله ﷺ وان استخلف من هو خير مني⁽²⁾.

وعندما اشار عليه رجلاً من الصحابة بان يعهد لابنه عبدالله قال له: قاتلك الله ما اردت الله بهذا⁽³⁾. ويضيف الطبري⁽⁴⁾ عن عمر (رضي الله عنه) قوله ما حسدتها فارغب فيها لاحد من اهل بيتي، ان كان خيراً فقد اصبنا منه، وان كان شراً فشر عنا ال عمر، يحسب ال عمر ان يحاسب منهم رجل واحد ويسال عن امر امة محمد ﷺ، اما لقد جهدت نفسي وحرمت اهلي....

وعلى الرغم من ان الخليفة عمر (رضي الله عنه) ارتأى ان يكون امر الخلافة من بعده لمن بقي من العشرة المبشرة بالجنة والذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض. لم يدخل ضمن المرشحين سعيد بن زيد الذي كان احد العشرة المبشرين وذلك لقربته من عمر (رضي الله عنه)⁽⁵⁾، وحينما اطمأن الفاروق (رضي الله عنه) الى اختياره عدة تدابير لتوفير الاجواء المناسبة لانتخاب خليفة المسلمين ومن هؤلاء الستة ز منها

(1) ابن سعد، الطبقات، 3/ 343.

(2) ابن هشام، السيرة، 4/ 302؛ ابن سعد، الطبقات، ج3/ 343؛ الطبري، تاريخ، 4/ 228؛ المسعودي، ابي الحسن علي بن الحسين (ت346هـ)، مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد عبي الدين، (بيروت، المكتبة الاسلامية، بلا. ت)، 2/ 330.

(3) ابن سعد، الطبقات، 3/ 343.

(4) تاريخ، 4/ 228. ينظر: ابن الاثير، الكامل، 3/ 65.

(5) اليعقوبي، تاريخ، 2/ 150.

حصل ابنه عبدالله مشاوراً ومشيراً لاهل الشورى في مسالتهم لكن ليس له من الامر شي⁽¹⁾. وكذلك فرغهم للتشاور والانتخاب ودعا صهيياً للصلاة بالناس ووضع شروطاً حاسمة لهم يذكر ابن سعد⁽²⁾ فان اجتمعوا على رجل فمن خالفهم فاضربوا راسه. ويذكر ابن قتية⁽³⁾ قوله لاهل الشورى ان استقام خمسة منكم وخالف واحد فاضربوا عنقه وان استقام اربعة واختلف اثنان فاضربوا اعناقهما وان استقام ثلاثة واختلفوا في ثلاث فاحتكموا الى عبدالله فلاي الثلاثة قضى فالخليفة منهم وفيهم فان ابى الثلاثة الاخرون فاضربوا اعناقهم؛ ويقول البلاذري⁽⁴⁾ ان عمر (رضي الله عنه) قال ليتبع الاقل الاكثر فمن خالفكم فاضربوا عنقه؛ كما انه اصدر قرارا بضرب اعناقهم جميعا ان لم يتخبوا خليفة لهم خلال ثلاثة ايام⁽⁵⁾.

ان هذه النصوص وغيرها تؤكد ان عمر (رضي الله عنه) كان حريصاً على وحدة المسلمين وعلى الاجماع وانه كان يخشى الفتنة بين المسلمين. وقد اوصى الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخليفة من بعده ببعض الامور

(1) ابن قتية، الامامة، ص24؛ الطبري، تاريخ، 4/ 229.

(2) الطبقات، 3/ 342. ينظر الطبري، تاريخ، 4/ 299؛ ابن اثم، الفتح، 2/ 91.

(3) الامامة والسياسة، ص24؛ الطبري، تاريخ، 4/ 299؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 276، المسعودي، التنبيه والاشراف، صححه وراجعته: عبدالله اسماعيل الصاوي، دار الصاوي للطبع والنشر والتأليف، (مصر، 1938)، ص252.

(4) احمد بن يحيى بن جابر (ت279هـ)، انساب الاشراف، تحقيق: الدكتور محمد حميد الله، (القاهرة، دار المعارف، 1959)، 5/ 18.

(5) ابن سعد، الطبقات، 3/ 343؛ اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، 2/ 150.

التي راها بحاجة الى التذكير وهو تقليد سار عليه الخلفاء عند احتضارهم، كما فعل ابو بكر الصديق (رضي الله عنه) معه من قبل، فقد قال: اوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله، واوصيه بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم وكرامتهم واوصيه بالانصار الذين تبواوا الدار والايمان من قبل ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم، واوصيه باهل الانصار فانهم ردة الاسلام وغيظ العدو وحياة الاموال ان لا ياخذوا منهم الا فضلهم عن رضى منهم، واوصيه بالاعراب فانهم اصل العرب ومادة الاسلام، ان ياخذ من حواشي اموالهم فيرد على فقرائهم، واوصيه بذمة الله وذمة رسوله ﷺ ان يوفي لهم بعدهم وان يقاتل من ورائهم، ولا يكلفوا فوق طاقتهم⁽¹⁾.

اما الوصية السياسية في خلافة عثمان بن عفان (رضي الله عنه) ولعلمه بوجود عناصر تعمل على اثارة الفتن والاضطرابات، وضع تحذيره في كتاب أرسله الى عماله جاء فيه: اما بعد فان الله خلق الخلق فلا يقبل الا بالحق، خذوا الحق واعطوا الحق، ولا تكونوا اول من سلبها، والوفاء الوفاء لاتظلموا، فان الله خصم لمن ظلمهم⁽²⁾. ان هذه الوصية رغم انها تضمنت عبارات موجزة لكنها اكدت على الحق الذي هو من اسمى تعاليم الاسلام لما له اثر في الحياة الدنيا⁽³⁾.

والوصية السياسية في عهد الخليفة الراشدي علي بن ابي طالب (رضي الله عنه) فقد

(1) ينظر: ابن سعد، الطبقات، 3/ 339؛ الجاحظ، البيان والتبيين، 2/ 46؛ الطبري، تاريخ، 4/ 192؛ ابو يوسف، الخراج، ص 14؛ ابو عبيد، القاسم بن سلام (ت 224هـ)، كتاب الاموال، تج: محمد خليل مراس، دار الفكر ط 2، (بيروت، 1395هـ - 1975م)، ص 595.

(2) الطبري، التاريخ، 4/ 245.

(3) الفريخ، سهام، الوصايا في الادب العربي القديم، (الكويت، 1988)، ص 57.

تكون الاضطرابات التي حدثت في عهده (ﷺ) وما اكتنف تلك الايام من تمادي الفتنة واستمرارها وتفرق الامة الى شيع وطوائف كل ذلك لم يدع فرصة للخليفة (ﷺ) ليوصي بالخلافة، على الرغم من ان النصوص تشير على ان المسلمين اتفقوا حوله فسالوه عما اذا كان ياذن لهم بمبايعة ابنه الحسن (ﷺ) فما كان من الامام علي (ﷺ) الا ان يخاطبهم: ما امركم ولا انهاكم، انتم ابصر باموركم⁽¹⁾. ويذكر لنا ابن سعد⁽²⁾ في هذا الصدد قال الناس للخليفة علي بن ابي طالب (ﷺ): فاستخلف علينا، قال: لا ولكن اترككم الى ما ترككم اليه رسول الله ﷺ، قالوا: فما تقول لريك اذا اتيت؟ قال: اقول اللهم تركتكم فيهم، فان شئت اصلحتهم، وان شئت افسدتهم.

لكن مع ان الخليفة علي (ﷺ) لم يبت في امر الخلافة ويوصى بها، لكن هناك توصيات سياسية قد وجهها الخليفة (ﷺ) الى ابنائه فاوصاهما قائلا: اوصيكما بتقوى الله، ولا تبغيا الدنيا وان بغتكما، ولا تبغيا على شيء زوى عنكم، وقولا الحق، وارضا اليتيم، واصنعا للاخرة، وكونا للظالم خصيما، وللمظلوم ناصرا، واعملا بما في كتاب الله ولا تآخذكما في الله لومة لائم⁽³⁾.

(1) الطبري، تاريخ، 5/ 146-147؛ ابن الاثير، الكامل، 4/ 55؛ ابن كثير، ابو الفداء الدمشقي (ت774هـ)، البداية والنهاية، تح: احمد ابو ملح و اخرون، دار الكتب العلمية، ط4، (بيروت، 1988)، 7/ 327.

(2) الطبقات الكبرى، 3/ 34.

(3) ابن ابي الحديد، عز الدين ابي عامر المدائني (ت656هـ)، شرح نهم البلاغة، دار الكتب العربية الكبرى، (مصر، بلا. ت، 1/ 44؛ التويري، شهاب الدين احمد بن عبدالوهاب (ت733هـ)، نهاية الارب في فنون الادب، تح: محمد رفعت فتح الله، المكتبة العربية، (القاهرة، 1975)، 20/ 733.

ويشير ابن الاثير⁽¹⁾ أن الامام علي (عليه السلام) خاطب ابنه محمد بن الحنفية قائلا: هل حفظت ما اوصيت به اخوك؟ قال نعم. قال: فاني اوصيك بمثله، واوصيك بتوقير اخوك، العظيم حقهما عليك وتزین امرهما، ولا تقطع امر دونهما، ويبدو ان الامام علي (عليه السلام) اراد بوصيته أن يضيف لولده محمد امورا اخرى اكثر مما ورد في وصيته الى الحسن والحسين (رضي الله عنهما).

سادساً: الوصية السياسية في العصر الاموي:

الوصية السياسية في العصر الاموي حديث ذو مديات شاسعة لا يمكن ان يدرك في سطور قليلة لذا ارتأيت ان ابرز اهم مميزات الوصية فيه، ذاكرا نماذج او فقرات من وصايا الخلفاء مما يعزز هذه الفكرة حول الوصية في هذا العصر، عصر جديد تبدلت فيه مفاهيم واحوال الحكم، فتشعبت النظرة واختلفت وباتت تنطلي الى امور جديدة لم تكن موجودة في السابق، فصارت السلطة تتمثل في شخص واحد، كذلك ظهور مبدا الوراثة في انتقال السلطة. لكن مبدا الوراثة هذا لم يكن المبدأ الوحيد الذي تحكم في وصول هذا الخليفة او ذاك الى الحكم، بمعنى ان ليس جميع خلفاء بني امية وصلوا الى الحكم عن طريق وصية الخليفة الاب الى ابنه⁽²⁾، وعليه فان ماتقدم يروشدنا بان الحكم قد تغير وبما ان الوصية السياسية مرتبطة ارتباطا وثيقا بالحكم فمن الاولى ان تتغير هي ايضا، فان مفاهيمها وافكارها قد تغيرت تبعا للمنهج والطريقة الجديدة الذي يقود بها

(1) الكامل، 3/ 196.

(2) لمزيد من التفاصيل ينظر: اللوري، عبد العزيز، النظم الاسلامية، دار الكتب للطباعة، (بغداد، 1988)، ص 40 وما بعدها.

الخليفة دفة الحكم، او وفقا لوجهة نظره السياسية مع الاخذ بنظر الاعتبار الظروف المحيطة بها.

فالخليفة معاوية وصل الى الحكم عن طريق القوة والدهاء في ظل اجواء غير طبيعية وبعد حروب اهلية دامية، وهو الذي رسخ مبدا الوراثة في الحكم بوصيته لابنه الذي لم يالفه المسلمون من قبل واذا ما علمنا ان الموصى له لم يكن تلك الشخصية التي بمقدورها ملء الفراغ السياسي الذي يتركه غياب معاوية عن السلطة⁽¹⁾، على اية حال كان من الضروري ان تبقى سياسة القوة ماثلة امام عين معاوية وهو يوصي خلفه، ولهذا الاسباب مجتمعة اتسمت وصية معاوية الاخيرة لابنه يزيد بالقوة والحزم اذ قال: يا بني اني كفيتك الرحلة والترحال، ووطأت لك الاشياء، وذلك لك الاعداء، واخضعت لك اعناق العرب، واتي لانتخوف عليك ان ينازعك في هذا الامر الذي اسندت لك الا اربعة نفر من قرش: الحسين بن علي، وعبدالله بن عمر، وعبدالله بن الزبير، وعبد الرحمن بن ابي بكر، فاما عبدالله بن عمر فرجل قد وقفته العبادة واذا لم يبق احد غيره بايعك. واما الحسين فان اهل العراق لن يدعوه حتى يخرجوه، فان خرج عليك فظفرت به فاصفح عنه، فان له رحما وحقا عظيما، واما ابن ابي بكر فليست له همة الا في النساء واللهو، فان راى اصحابه صنعوا شيئا صنع مثلهم، واما الذي يحشم جثوم الاسد ويراوغك مراوغة الثعلب فاذا امكته فرصة وثب فابن الزبير، فان هو فعلها بك فقدرت عليه فقطعه اريا اريا⁽²⁾ وتشير الروايات ان يزيد كان

(1) ييضمون، ابراهيم، ملامح التيارات السياسية في القرن الاول الهجري، (بيروت، 1979)، ص149.

(2) اورد الطبري روايتين الاولى لم يذكر رأي معاوية بالامصار العربية كالحجاز والعراق

غائبا فاذا بمعاوية ابن ابي سفيان يرسل على الضحاك بن قيس الفهري، كان صاحب شرطته فاوصاه ان يبلغ ابنه وصيته التي تقول: كنظر اهل الحجاز فانهم اهلك، فاكرم من قدم عليك منهم، وتعاهد من غاب، وانظر اهل العراق، فان سألوك ان تعزل كل يوم عاملا فافعل، فان عزل عامل احب الي من ان تشهر عليك مائة الف سيف، وانظر اهل الشام، فليكونوا بطانتك وعييتك، فان رأيتك شيء من عدوك فانتصر بهم، فاذا اصبتهم فاردد اهل الشام الى بلادهم⁽¹⁾.

توفي معاوية سنة ستين للهجرة وتسلم يزيد مهام السلطة، ولم يترك يزيد بن معاوية وصية لابنه الذي عهد اليه بالخلافة من بعده، ولا لابناء الاسرة الاموية ولا للامة الاسلامية، ويبدو انه لم يكن يرى ان الموت سيداهمه وهو لم يزل بعد في سن الشباب، ومن ثم فانه لم يلتفت الى هذه الناحية كما التفت اليها ابوه معاوية من قبل. او انه لم يجد شيئا يقوله في وصيته، فهو مجرد من التجارب والخبرات التي يتحتم عليه ان يبرزها للأجيال اللاحقة، كما ان رصيده في الرؤى السياسية لا يستاهل اي نوع من التسجيل.

على اية حال فانه بموت يزيد بن معاوية في منتصف شهر ربيع الاول سنة 64هـ يمكن القول بان دولة الفرع السفيناني قد سقطت او انتهت. فقد تولى

والشام، وذكر رأيه بعبد الرحمن بن ابي بكر، ونجده في الرواية الثانية، يذكر الامصار العربية دون ذكر عبد الرحمن بن ابي بكر، وقد وحدهما ابن الاثير.

تاريخ الملوك، 322/5-323؛ الكامل، 4/6. ينظر: ابن الجوزي، المنتظم في اخبار الملوك والامم، حققه وقدم له: الاستاذ الدكتور سهيل زكار، دار الفكر للطباعة، (بيروت، 1995)، 4/1491.

(1) المصدر نفسه، 4/1491-1492.

الخلافة بعده وبعهد منه ابنه معاوية الذي كان له من العمر انذاك حوالي عشرين سنة. ولم يعمر معاوية الخفيد في منصبه سوى مدة وجيزة ارتفع بها البعض الى ثلاثة اشهر ونزل بها اخرون الى عشرين يوماً⁽¹⁾. ومات معاوية الخفيد دون ان يعهد بالخلافة الى احد. بل يذكر عنه انه قال بخصوص هذا الموضوع⁽²⁾:

.....' اما بعد قاني ضعفت عن امركم فابتغيت لكم مثل عمر بن الخطاب حين استخلفه ابو بكر فلم اجده. فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم اجدتهم. فانتم اولى بامركم فاختراروا له من احببتم.

وفي منتصف شهر ذي القعدة من السنة نفسها. اخذت تظهر بوادر تحول في مسار التاريخ الاسلامي. وكانت الخطوة الاولى في هذا التحول بيعة انصار الدولة الاموية لمروان بن الحكم بالخلافة. وهذه البيعة تعد بداية تاسيس دولة الفرع المرواني. وقد سجل التاريخ لمروان انه استعمل ابنه عبد العزيز على مصر. وقال له موصيا. حين ودعه⁽³⁾:

ارسل حكيماً ولا توصه. اي بني انظر الى عما لك فان كان لهم عندك حق غدوة فلا تؤخره الي عشية. وان كان لهم عشية فلا تؤخره الى غدوة. واعطهم حقوقهم عند محلها. تستوجب الطاعة منهم. واياك ان يظهر لرعيك منك كذب. فانهم ان ظهر لهم منك كذب لم يصدقوك في الحق. واستشر جلساءك واهل العلم. فان لم يستين لك فاكتب الي ياتك رأيي فيه ان شاء الله تعالى. وان كان

(1) الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (ت748هـ)، سير اعلام النبلاء، نج: صلاح الدين المنجد، (القاهرة، 1955)، 139/4.

(2) ابن الاثير، 130/4. انظر: ابن كثير، البداية والنهاية، 8/237-238.

(3) ابن عبد ربه. العقد الفريد، 1/49.

بك غضب على احد من رعيته فلا تؤاخذ به عند سورة الغضب واحبس عنه عقوبته حتى يسكن غضبك، ثم يكون منك ما يكون وانت ساكن الغضب منطفىء الجمره. فان اول من جعل السجن كان حليما ذا اناة. ثم انظر الى اهل الحسب والدين فليكونوا اصحابك وجلساءك. ثم اعرف منازلهم منك على غيرهم. على غير استرسال ولا انقباض. اقول هذا واستخلف الله عليك.

خلف مروان بن الحكم بالخلافة ابنه عبد الملك بعهد منه الذي يراه الدارسون بحق مؤسس الدولة المروانية، او المؤسس الثاني للدولة الاموية.

في اطار الزاوية التي نحن بصدد دراستها يبدو ان عبد الملك كان يعمد الى محاكاة او تقليد معاوية في كثير من الامور، فقد سجل التاريخ لعبد الملك افتتاحية ووصية او مجموعة من الوصايا. وهذا امر طبيعي، ولكن الذي يستلفت الانتباه ان عبد الملك على ما يبدو اراد ان يحاكي معاوية في كثير من الجزئيات ذات العلاقة بالافتتاحية. فقد وقت معاوية افتتاحيته بعد مدة من انفراده بالخلافة وكذلك فعل عبد الملك، والقى معاوية خطبته الافتتاحية على المنبر في المسجد النبوي. وكذلك فعل عبد الملك. وجاء اللقاء معاوية لافتتاحيته عقب ادائه لفريضة الحج. والشئ نفسه حدث مع عبد الملك بن مروان.

لقى عبد الملك خطبته الافتتاحية عقب موسم حج سنة 75هـ. وفيها قال بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾:

أما بعد فانه كان من قبلي من الخلفاء ياكلون المال ويوكلون. واني والله لا اداري ادواء هذه الامة الا بالسيف. ولست بالخليفة المستضعف- يعني عثمان- ولا الخليفة المداهن- يعني معاوية- ولا الخليفة المافون- يعني يزيد بن معاوية.

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، 64/9.

ايها الناس انا نتحمل منكم كل الغرمة ما لم يكن عقد راية او وثوب على منبر، هذا عمرو بن سعيد- الاشدق- حقه، قرابته وابنه، قال برأسه هكذا فقلنا بسيفنا هكذا، وان الجامعة التي خلعها من عنقه عندي، وقد اعطيت الله عهداً ان لا اضعها في راس احد الا اخرجها الصعداء.

وفيها يقول ايضاً⁽¹⁾: ألا وانني لا اداوي هذه الامة الا بالسيف حتى تستقيم لي قناتكم، وانكم تحفظوننا اعمال المهاجرين الاولين ولا تعملون مثل اعمالهم، وانكم تأمروننا بتقوى الله وتسنون ذلك من انفسكم، والله لا يامرني احد بتقوى الله بعد مقامي هذا الا ضربت عنقه.

هذا هو الجو العام الذي القيت فيه هذه الخطبة. وبالتالي فان الوعيد والتهديد هما العنصران البارزان فيها.

وسجل التاريخ لعبد الملك انه قبيل وفاته تحدث بمجموعة من الاقوال تبدو للوهلة الاولى وكأنها وصايا متعددة، على حين ان المتمعن فيها يرجح انها وصية واحدة شاملة ضمت العديد من الوصايا الجزئية، ومصادرنا التاريخية⁽²⁾، تحدثنا عن هذه الوصية فنقلت لنا ان عبد الملك نظر الى الوليد وهو يبكي عليه عند راسه فقال: يا هذا احثين الحمامة، اذا انا مت فشمروا وتر، والبس جلد ثمر،

(1) هذا النص منقول من ابن الاثير، الكامل، 4/ 391-392.

(2) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة، 1/ 270-271؛ ابن اعثم الكوفي، كتاب الفتوح، 7/ 201-202؛ ابن الاثير، الكامل، 4/ 517-518؛ ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد (ت 808هـ)، كتاب العبر وديوان المبتدا والخير في ايام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، مؤسسة جمال للطباعة والنشر، (بيروت، 1979)، 3/ 127-128؛ ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ ص 67.

وضع سيفك على عاتقك، فمن أبدى ذات نفسه لك فاضرب عنقه، ومن سكت مات بذاته.

ثم اقبل عبد الملك بدم الدنيا فقال: ان تطويلك لقصير، وان كثيرك لقليل وان كنا فيك لفي غرور. ثم اقبل على جميع ولده فقال: اوصيكم بتقوى الله فانها عصمة باقية وجنة واقية، فالتقوى خير زاد، وافضل في المعاد، وهي احصن كهف. وليعطف الكبير منكم على الصغير، وليعرف الصغير حق الكبير، مع سلامة الصدور، والاختذ بحميل الامور، واياكم والبغي والتحاسد فيهما هلك الملوك الماضون وذوو العز المكين. يا بني اخوكم مسلمة نابكم الذي تفترون عنه، ومجنكم الذي تستجنون به، اصدروا عن رايه، واکرموا الحجاج فانه وطأ لكم هذا الامر⁽¹⁾، وكونوا اولاداً ابراراً وفي الحروب احراراً وللمعروف مناراً.

وضعوا معروفكم عند ذوي الاحساب، فانهم اصون له واشكر لما يؤتي اليهم منه، وتغدوا اهل الذنوب فان استقالوا فاقبلوا وان عادوا فانقموا⁽²⁾.

من النص السابق يتضح لنا ان وصية عبد الملك في ايامه الاخيرة تتكون بالنظر الى من وجهت اليهم، من جزعين اساسيين، الجزء الاول موجه الى ابنه وولي عهده الوليد سياسي محض فيسندوا انه كان متخوفاً من وقوع ثورات

(1) نص هذه الجزئية لدى ابن اعثم كالتالي: 'وانظروا ابني مسلمة حفظه الله اذا قدم من ارض الروم، فاعرفوا له حق الجهاد في سبيل الله وكذلك فاعرفوا لآخي محمد بن مروان حقه وسنه، واکرموا الحجاج بين يوسف فانه وطأ لكم البلاد، واذل لكم العباد، وعقد لكم القناطر وداس لكم رقاب العرب.'

(2) هذه الفقرة من الوصية منقولة عن ابن الاثير، الكامل، 4/ 518.

وحركات تمرد ضد الوليد، والجزء الثاني موجه الى اولاده جميعا وعلى قسمين ديني خالص وسياسي بواجهة اجتماعية.

توفي عبد الملك في منتصف شوال سنة 86هـ وحل محله في الخلافة ابنه وولي عهده الوليد، وكان انذاك قد ناهز الرابعة والثلاثين، وقد سجل له التاريخ انه استهل عهده بافتاحية عدد فيها اهم مناقب ابيه عبد الملك، ثم اشار بايجاز شديد الى السياسة التي سيسير عليها، وهي سياسة العنف ضد الخارجين على الطاعة والمنشقين على الجماعة.

قال الوليد في افتتاحيته بعد ان حمد الله واثني عليه⁽¹⁾:

ايها الناس، انه لما اخر الله، ولا مؤخر لما قدم الله، وقد كان من مضاء الله وسابق علمه، وما كتب على انبيائه وحمله عرشه الموت، وقد صار الى منازل الابرار ولي هذه الامة بالذي يحق عليه الله من الشدة على المريب واللين لاهل الحق والفضل، واقامة ما اقام الله من منار الاسلام واعلامه من حجج هذا البيت وغزو هذه الثغور وشن هذه الغارة على اعداء الله. فلم يكن عاجزاً ولا مفرطاً. ايها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة فان الشيطان مع الفرد. ايها الناس من ابدى لنا ذات نفسه ضربنا الذي عيناه، ومن سكت مات بداهة.

نجد ان الوليد قد سار بالدولة في نفس المسار الذي رسمه لها ابوه، وانه بدأ من حيث انتهى عبد الملك، وبالتالي كانت انجازاته الرائعة في الميدانين الداخلي

(1) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 14/8. وقد اورد افتتاحية الوليد كل من البعقوبي، تاريخ البعقوبي، 283/2؛ السعدي، مروج الذهب، 170/3. وابن الاثير، الكامل، 4/522. وابن خلدون، العبر، 129/3.

والخارجي، ويكفي ان نعرف ان جيوش الوليد قد وصلت في فتوحاتها الى
اواسط اسيا في الشمال الشرقي، ولي قلب القارة الهندية في الجنوب الشرقي،
والى مداخل جبال البرانس في القارة الاوربية، كل هذا تحقق في عهد الوليد على
الرغم من ان خلافته تجاوزت تسعة اعوام وعدة شهور.

توفي الوليد بن عبد الملك يوم السبت منتصف ربيع الاول، سنة 96هـ
بعد ان امضى في الخلافة حوالي تسعة اعوام وخسة شهور، وكان عند وفاته في
حوالي الخمسين من العمر⁽¹⁾. وتولى الخلافة بعده بعهد من عبد الملك اخوه
سليمان. وقد افتتح الخليفة الجديد عهده بان صعد المنبر فحمد الله تعالى واثنى
عليه وصلى على رسوله، ثم قال⁽²⁾:

الحمد لله الذي ما شاء صنع، وما شاء اعطى، وما شاء منع، وما شاء رفع،
وما شاء وضع. ايها الناس، ان الدنيا دار غرور وباطل وزينة وتقلب باهلها،
تضحك باكيها وتبكي ضاحكها، وتحيف امنها وتؤمن خائفها، وتثري فقيرها
وتفقّر مثرها، ميالة باهلها. عباد الله، اتخذوا كتاب الله اماما وارضوا به حكما،
واجعلوه لكم هاديا ودليلا، فانه نامخ ما قبله ولا ينسخه ما بعده، واعلموا عباد
الله انه ينفي عنكم كيد الشيطان ومطامعه، كما يجلو ضوء الشمس الصبح اذا
اسفر وادبار الليل اذا عسعس.

وقد برزت النزعة الدينية لدى سليمان كاقوى ما يكون في الوصية التي

(1) خليفة بن خياط، تاريخ، 1/ 313-314؛ النعمي، مير اعلام النبلاء 4/ 348.

(2) المسعودي، مروج الذهب، 3/ 174. وتوجد هذه الافتتاحية ايضا لدى ابن كثير، البداية
والنهاية، 9/ 179.

تركها عند وفاته، فقد سجل التاريخ له انه ترك وصية مكتوبة⁽¹⁾، وهي وصية مطولة ومما جاء فيها:

... وان ولي عهدي فيكم، وصاحب امري بعد موتي في جندي ورعيتي وخاصتي وعامتي، وكل من استخلفني الله عليه واسترعاني النظر في الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز، ابن عمي، لما بلوت من باطن امره وظاهره، ورجوت الله بذلك، وارتدت رضاه ورحته ان شاء الله، ثم ليزيد بن عبد الملك من بعده، فاني ما رايت منه الا خيراً، ولا اطلعت له على مكروه. وصغار ولدي وكبارهم الى عمر، اذ رجوت الا يألوهم رشداً وصلاً والله خليفتي عليهم وعلى جماعة المؤمنين والمسلمين وهو ارحم الراحمين، واقرا عليكم السلام ورحمة الله، ومن ابى عهدي هذا وخالف امري فالسيف ن ورجوت الا يخالفه احد، ومن خالفه فهو ضال مضل يستعقب فان اعتب والا فالسيف والله المستعان. ولا حول ولا قوة الا بالله القديم الاحسان.

والتعليق الختامي على سليمان يمكن اجماله في القول: بان هذا الخليفة يقدم نموذجاً طيباً للالتقاء التام بين البداية والنهاية، وايضاً للتجانس الكامل بين الاقوال والاعمال، فسليمان في افتتاحيته هو سليمان في وصيته، مجموعة من

(1) ابن قتيبة. الامامة والسياسة، 2/ 80؛ القلقشندي، صبح الاعشى 9/ 360.

ويوجد لدى ابن خلدون، العبر، 3/ 74. وصية موجزة نصها يُسَمُّ الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من عبدالله سليمان امير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز، اتني قد وليتك الخلافة بعدي، ومن بعدك يزيد بن عبد الملك. فاسمعوا واطيعوا. واتقوا الله ولا تحتلفوا فُطِمِعَ فيكم.

القيم الدينية البعيدة عن الرياء والمخادعة، وسليمان في حكمه وإدارته هو سليمان كما عبرت عنه كلمات افتتاحيته وايضا مضمون وصيته.

في صفر سنة 99هـ توفي سليمان بن عبد الملك بعد خلافة استمرت حوالي أربعة وثلاثين شهرا، وخلفه بعهد منه ابن عمه عمر بن عبد العزيز، فقد سجل التاريخ لعمر بن عبد العزيز انه القى خطبة افتتاحية عقب البيعة الخاصة، وقد قال في هذه الخطبة بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾:

أيها الناس اني لست بفارض ولكني منفذ، ولست بمبتدع ولكني متبع، وان من حولكم من الامصار ان اطاعوا كما اطعمتم فانا واليكم، وان ابوا فلست لكم بوال.

ومما قاله عمر بن عبد العزيز في افتتاحيته هذه⁽²⁾: ان الهارب من الامام الظالم ليس بعاص، ولكن الامام هو العاصي، لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

هذه هي الاولى التي القاها عمر على الارجح عقب البيعة الخاصة، اما الافتتاحية التي القاها عقب البيعة العامة فقد قال فيها، كما يذكر ابن الاثير⁽³⁾:

أيها الناس من صحبنا فليصحبنا بخمس والا فلا يقربنا، يرفع الينا حاجة

(1) ابن خلدون، العبر، 3/ 74. وتوجد هذه الفقرة لدى المسعودي، مروج الذهب، 3/ ص 185. مع شيء من الحذف والاضافة. ويوجد هذا النص عند ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ ص 199.

(2) المسعودي، مروج الذهب، 3/ 185.

(3) الكامل في التاريخ، 5/ 63، وانظر ايضاً ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ 198.

من لا يستطيع رفعها، ويعيننا على الخير بمجده، ويدلنا من الخير على ما نهتدي اليه، ولا يقتابن احداً، ولا يعترض فيما لا يعنيه.

وحفظ التاريخ لعمر بن عبد العزيز وصيتين، الاولى وصية خاصة وجهها عمر بن عبد العزيز الى يزيد بن عبد الملك. ولي عهده والخليفة من بعده. والثانية وصية عامة خاطب فيها المسلمين عامة. وقد اتخذت الوصية الخاصة شكل رسالة وجهها عمر الى ولي عهده يزيد. على حين اتخذت وصيته العامة شكل خطبة كانت اخر ما خاطب به عمر المسلمين عامة من على منبر الجامع الاموي بدمشق، والمصادر بين ايدينا لا تشير الى الترتيب الزمني بين الوصيتين، ولكن من الممكن القول بان الوصية الخاصة، والتي يبدو انه كتبها وهو في مرضه الاخير، جاءت تالية للوصية العامة.

مهما يكن من امر ن ففي الوصية الخاصة قال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾:

أما بعد، فاني كتبت اليك وانا دنف من وجعي، وقد علمت انني مستول عما وليت، يحاسبني عليك ملك الدنيا والاخرة. ولست استطيع ان اخفي عليه عملي شيئاً..... فان يرض عني الرحيم فقد افلمحت ونجوت من الهوان الطويل، وان سخط علي فيا ويح نفسي الام اصير؟ امسال الله الذي لا اله الا هو ان يجبرني من النار برحمته وان يمن علي برضوانه والجنة. وعليك بتقوى الله، والرية، فانك لن تبقى بعدي الا قليلاً حتى تلتحق باللطيف الخبير والسلام.

(1) ابن الجوزي، سيرة ومناقب عمر بن عبد العزيز، تح: السيد الجميلي، مكتبة الهلال، (القاهرة، 1985) ص 277. وتوجد وصية موجزة لدى كل من ابن الاثير، الكامل، 67/5؛ ابن خلدون، العبر، 3/199.

اما الوصية العامة، او اخر خطبة خطبها عمر بن عبد العزيز، فقد قال فيها بعد حمد الله والثناء عليه⁽¹⁾: أما بعد، فانكم لم تخلقوا عبثاً، ولم تتركوا سدى، وان لكم معاداً ينزل الله فيه للحكم فيكم والفصل بينكم، فخاب وخسر من خرج من رحمة الله تعالى وحرم جنة عرضها السماوات والارض.

الم تعلموا انه لا يامن غداً الا من حذر اليوم الاخر وخافه، وباع فانها بياق، ونافذاً بما لا نفاذ له. وقليلاً بكثير، وخوفاً بامان. الا ترون انكم في اسلاب الهالكين وسيكون من بعدكم للباقيين، كذلك حتى ترد الى خير الوارثين. ثم انكم في كل يوم تشيعون غادياً ورائحاً الى الله لا يرجع، قد قضى نجه حتى تغيبوه في صدع الارض، في بطن صدع غير موسد ولا ممهد، قد فارق الاحباب، وواجه التراب والحساب. فهو مرتين بعمله غني عما ترك فقير لما قدم، فاتقوا الله قبل القضاء، وراقبوه قبل نزول الموت بكم.

وكما هو واضح فان وصيتي عمر بن عبد العزيز تحملان صبغة دينية قوية، اذ انهما تركزان على العلاقة بين الانسان وربه، والشواب والعقاب، وهذه الصبغة تتفق تمام الاتفاق مع شخصية عمر بن عبد العزيز، وهي الشخصية التي برزت بوضوح ايضا في افتتاحيته اللتين تحدثنا عنهما سلفاً.

سابعاً: فتح الاندلس سنة 92هـ واول الوصايا والتوجيهات.

لا بد من الاشارة الى اهم الوصايا والتوجيهات التي رافقت افتتاح الاندلس التي فتحت في عهد الخليفة الوليد بن عبد الملك، فصارت احدى ولايات الدولة

(1) ابن كثير، البداية والنهاية، 9/ 199.

العربية الاسلامية، قبل الخوض في تفاصيل الوصايا والتوجيهات في عصري الامارة والخلافة الذي استمر فيها حكم بني امية في الاندلس بعد سقوط خلافتهم في المشرق على يد العباسيين.

فبعد ان صفا شمالي افريقية بكامله لحكم المسلمين، بدأ موسى بن نصير يتطلع الى فتح الاندلس، وكان الوليد بن عبد الملك قد اصبح خليفة دمشق مكان والده عبد الملك بن مروان، فارسل موسى يستشير بالامر ويهون عليه العملية، وان البحر الفاصل بين الاندلس والمغرب الاقصى انما هو خليج بين ماوراءه، ولكن الوليد اصر على ضرورة الحذر، وانه لا بد من اختبار هذا الخليج بالسرايا قبل اقتحامه واكد بقوله نخضها بالسرايا حتى تری، وتختبر شانها، ولا تغرر بالمسلمين في بحر شديد الاهوال⁽¹⁾. وجواب موسى بن نصير الخليفة الاموي الوليد بن عبد الملك بانه ليس ببحر متسع، وانما هو خليج بين ماوراءه⁽²⁾، ويادر الخليفة الى الرد وان كان فلا بد من اختباره بالسريا قبل اقتحامه⁽³⁾.

ولقد تم الامر كما رسم الخليفة الوليد وخطط للعملية بعد درسها واختبار البلاد المزمع فتحها اذ يشير ابن قتيبة⁽⁴⁾ الى ان موسى بن نصير يامر مولاة طارق بن زياد بان يتم السفن بقوله أتمها سبعا ثم سر بها الى شاطئ البحر، واستعد

(1) المقرئ، شهاب الدين احمد بن محمد التلمساني (ت 1041هـ)، نفخ الطيب من غصن الاندلس الرطيب، تحقيق د. احسان عباس، دار صادر (بيروت 1388هـ-1968)، 237/1.

(2) ابن الاثير، الكامل في التاريخ، 4/ 122.

(3) المقرئ، نفخ الطيب، 237/1.

(4) الامامة والسياسة، 2/ 115-116.

لشحنها... ووالث الاحداث وذلك بان فتحت الاندلس مما حدا بموسى بن نصير أن يورد رسالة الى الخليفة يشره بالفتح اذ قال: أنها ليست كالفتوح يا امير المؤمنين، ولكنه الحشر⁽¹⁾.

وتشير النصوص ان طارق بن زياد تلا خطبة تعد من اول الخطب والتوجيهات والوصايا للعرب المسلمين الفاتحين للاندلس بقوله: قام في اصحابه، فحمد الله سبحانه وتعالى واثى عليه بما هو امله، ثم حث المسلمين على الجهاد ورغبهم في الشهادة ثم قال: ايها الناس، اين المفر؟ البحر من ورائكم والعدو امامكم وليس لكم والله الا الصدق والصبر، واعلموا انكم في هذه الجزيرة اضيع من الايتام في مادية اللثام، وقد استقبلكم عدوكم بجيشه واسلحته، واقواته موفورة، وانتم لا وزر لكم الا سيوفكم، ولا اقوات لكم الا ما تستخلصونه من ايدي عدوكم، وان امتدت لكم الايام على افتتاركم ولم تتجزوا لكم امرا ذهبت ريحكم، وتقوضت القلوب من رعبها منكم الجراة عليكم، فادفعوا عن انفسكم خذلان هذه العاقبة من امركم بمناجزة هذه الطاغية، فقد القت به اليكم مدينته الحصينة، وان انتهز الفرصة فيه لممكن ان سمحت لانفسكم بالموت، وانني لم احذركم امرا انا عنه بنجوة، ولا حملتكم على خطة ارخص متاع فيها النفوس الا وانا ابدا بنفسي، واعلموا انكم صيرتم على الاثقل قليلا استمتعتم بالارقه الالذ طويلا، فلا ترغبوا بانفسكم عن نفسي، فما حظكم فيه باوفى من حظي...⁽²⁾.

(1) الامامة والسيامية، 2/ 123.

(2) المقرئ، نفع، 1/ 240-241. ينظر: ابن خلكان، شمس الدين ابو العباس احمد بن محمد (ت681هـ)، وفيات الاعيان، تح: محي الدين عبد الحميد، (بيروت، 1978)، 5/ 321-322 يكاد يكون مطابقا للنص اعلاه. كما اورد الخطبة: ابن حبيب، عبد الملك

ويمكن ايراد الاستنتاجات التاريخية التي ظهرت في الخطبة⁽¹⁾، براعة القائد طارق باللغة العربية على الرغم من كونه بربريا، حث المقاتلين على مواصلة الجهاد حتى الاستشهاد في سبيل الله. والتوصية والتأكيد على المقاتلين بالحدز واليقظة والاستعداد لمقاتلة العدو. واغراء جنده بالخيرات الغزيرة والنساء الجميلات في بلاد الاندلس. ورغبتهم بالشهادة والجنة واكد عليهم بالصدق والصبر في القتال. وحذرهم من كثرة جيش العدو الكافر ووفرة اقواته وذخيرته. واعلمهم بثقة الخلافة الاموية بزعامة الوليد بن عبد الملك وحسن اختياره لهم وثقته بهم. واجبرهم على قتل الملك الاسباني لذريق حتى لو استشهد القائد طارق في المعركة.

(ت238هـ)، افتتاح الاندلس، تح: محمود علي مكي، مجلة المعهد المصري للدراسات الاسلامية في مدريد، العدد 1-2 (مدريد، 1957)، ص222 ذكرها باختصار. وانظر: ابن هذيل الغرناطي، تحفة الانفس وشعار سكان الاندلس، مصور لويس موسي، (باريس، 1932)، ص70-71 مقارب لنص ابن حبيب، وعند ابن قتيبة، الامامة والسياسة، 2/ 117-118 فيه اختلافا واقصر؛ ابن القوطية، ابو بكر محمد بن عمر القرطبي (ت367هـ)، تاريخ افتتاح الاندلس، تح: عبد الله انيس الطباع، دار النشر للجامعيين، (بيروت، 1957)، ص138-139.

(1) شكك بعض الباحثين الحديثين من الخطبة فضلا عن قيام طارق بمحرق السفن. للتفاصيل حول هذه الشكوك ينظر: عنان، محمد عبدالله، دولة الاسلام في الاندلس، (القاهرة، 1969)، 1/ 46-49؛ العبادي، احمد مختار، في تاريخ المغرب والاندلس، مؤسسة شباب الجامعة، (الاسكندرية، 1982)، ص63-68؛ بدر، احمد، دراسات في تاريخ الاندلس وحضارتها، (دمشق، 1972)، ص21-23؛ الحججي، عبد الرحمن علي، التاريخ الاندلسي، دار القلم، (دمشق، 1976)، ص57-62.

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء في الاندلس

الفصل الثاني

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للامراء في الاندلس

تمهيد: قيام الامارة الاموية في الاندلس

كان لتجاح الثورة العباسية سنة 132هـ/750م، ودخول قواتها وسيطرتها على الشام، كانت ايذاناً بانتهاء الحكم الاموي في المشرق، اذ لم يكتف العباسيون بما حققوه من انتصار على الحكم الاموي بل اخذوا يتعقبون فلول بني امية، والقاء القبض على بعضهم، والتكيل بالبعض الاخر بمتهى العنف والتعسف والقسوة⁽¹⁾. الامر الذي دفع بكثير من ابناء بني امية من المهرب خارج الشام، ومن بين هؤلاء الناجين عبدالرحمن بن معاوية احد احفاد هشام بن عبدالملك الذي توجه نحو شمال افريقيا ومنه كان عبوره الى الاندلس⁽²⁾.

(1) ينظر: المسعودي، مروج الذهب، 3/ 236؛ ابو الفداء، عماد الدين اسماعيل بن محمد بن عمر، المختصر في اخبار البشر، المطبعة الحسينية، مصر، (القاهرة، 1325هـ)، 2/ 2؛ فوزي، فاروق عمر، العباسيون الاوائل، دار الارشاد، بيروت، (1390هـ/ 1970م)، 1/ 323؛ الجومرد، عبدالجبار، هارون الرشيد، دراسة تاريخية اجتماعية سياسية، مطبعة دار الكتب، بيروت، 1956)، 2/ 30.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 1/ 60؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص7؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 121؛ المقرئ، نقح الطيب، 4/ 54؛ ابن العماد الحنبلي، ابو الفلاح عبدالحق، شذرات الذهب في اخبار من ذهب، المكتب التجاري للطباعة والنشر، (بيروت، بغداد، بلا. ت)، 1/ 187.

وقد قام الداخل بالاتصال بموالي بني امية في الاندلس ويسألهم في امكانية قيام الدولة الاموية في الاندلس⁽¹⁾، مما سهل نشر دعوته هناك موالي المروانيين

(1) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 67؛ المقرئ، نقح الطيب، 4/ 28.

تحدث لنا ابن عذاري عن قصة نجاة عبد الرحمن الداخل والطريق الذي سلكه بقوله فخرج عبد الرحمن بن معاوية مختفيا من موضع الى موضع، وهم الاندلس، لما كان في نفسه من امرها ومن الاثر المروي عنه منها، فوصل الى مصر، ثم سار منها الى برقة، فبقى فيها مستترا مدة، ثم رحل عنها، فاوغل في المغرب. ينظر: البيان، ج2، ص40-41. ويقول مؤلف مجهول 'فوصل الى مصر ثم الى برقة فبقى فيها مستترا خمس سنين ثم رحل عنها'. ينظر: فتح الاندلس، ص44-45.

وقص لنا عبد الرحمن بن معاوية الداخل طريقه هروبه بعد مذبة القلعة حيث تحدث بها الى جماعة من البدو استقر عندهم وقال لما اتنا وشاع ذلك ركبت متزها فوقع بهم، وانا غائب فرجعت الى منزلي فنظرت فيما يصلح اهلي ويصلحني وخرجت حتى صرت في قرية على الفرات ذات شجر وغياض وانا والله ما اريد الا المغرب... فاخذت دنائير معي ونجوت بنفسي واخفي ما علمت اخواتي بمتوجهي فامرتهن ان يلحقني مولاي بدر، واحاطت الخيل بالقرية فلم يجدوا الي اثرا، فاتيت رجلا من معارفي وامرته فاشترى لي دواب وما يصلحني. ينظر: مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص51؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص8؛ ابن الاثير، الكامل، ج4، ص361-362. وبذلك نجح عبد الرحمن بن معاوية من عبور نهر الفرات سباحة مع اخيه يحيى الذي وثق ببناءه العباسيين بالامان والعودة الى البر بعدما عجز عن اكمال سباحة النهر كما ورد بالنص: 'عجز عن السباحة في نصف الفرات فرجع اليهم بالامان فاخذوه...'. ينظر: ابن الاثير، الكامل، 4/ 362؛ ابن القوطية، اقتحاح، ص23؛ مؤلف مجهول، فتح الاندلس، ص44. وعلى ضوء الاحداث التاريخية التي مرت بهروب عبد الرحمن بن معاوية ووصوله الى المغرب يروي لنا ابن خلدون صورة عن ذلك بقوله: 'تخلص الى المغرب ونزل على اخواله نفزه من برابرة

وانصارهم⁽¹⁾، فضلاً عن الاضطرابات الموجودة في الاندلس ايان ايلام السوالي يوسف الفهري، والصراع الدامي على الحكم، وتأجج روح العصبية القبلية بين قبائل مضر واليمن⁽²⁾، كل هذا سهل على نشر دعوته. ومن ثم قيام الدولة الاموية فيما بعد بالاندلس.

عهد الامير عبد الرحمن الداخل 138 - 172 هـ

لقد كان في وسع التاريخ ان يمر بهذا الرجل⁽³⁾ كما مرّ بملايين العرب من

طرابلس وشعر به عبد الرحمن بن حبيب... ويقال نزل على قوم من زنادة فاحسوا قبوله واطمان منهم ثم لحق بمليه وبعث بدرا مولاه الى من بالاندلس من موالي المروانيين واشياهم فاجتمع بهم ويثا له بالاندلس دعوة ونشروا له ذكراً ابن خلدون، العبر، 131/4.

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص47؛ ابن خلدون، العبر، 4/121؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص74.

(2) للاطلاع ينظر: المراكشي، المعجب، ص39؛ ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة في اخبار غرناطة، 1/452؛ عنان، دولة الاسلام، 1/112 وما بعدها؛ بول، ستانلي لين، طبقات سلاطين الاسلام، ترجمه للفارسية عباس لقيال، وترجمه عن الفارسية مكى ماهر الكعبي، حققه وقابله على البصري، دار منشورات البصري، (1388هـ - 1968م)، ص24.

(3) وصف المؤرخون الامير عبد الرحمن الداخل باوصاف حميدة واشادوا بسيرته ونقل تحجب تاريخية من تلك النصوص الآتية:

ان الداخل شخصية ذات استقلال وملامح خاصة، فقد وصف بانه كان صبوح الوجه، طويل القامة، اشقر الشعر، خفيف العارضين، بوجهه خال، رشيق الجسم، ولا يبيى سوى فقدان احدى عينيه.

ينظر: المقرئ، نفع الطيب، 1/ ص311.

اذ كان فحلاً من فحول بني امية فيه رهبة وحزم كان عبدالرحمن عظيم الهيبة مخوف البادرة،
لا يقدم على رد ما يصدر عنه

ابن الأبار، ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن ابي بكر القضاعي، اعيان الكتاب، حققه وعلق
عليه وقدم له: الدكتور صالح الاشقر، المطبعة الهاشمية، (دمشق، 1380هـ / 1961م)،
ص72

واتصف بأنه كان حليماً عالماً وحازماً سريع النهضة في طلب الخارجين عليه لا يخلد الى راحة
ولا يسكن الى دعة ولا يكل أمورهِ الى غيره ولا يتفرد في ابرامها برأيه وكان يشبه ابا جعفر
المنصور في حزمه وشدهته وضبطه للملكة.

النوري، نهاية الارب في فنون الادب، 22/ 5.

تفاخر الأمير الداخل بسيرته وأفعاله الطيبة ويفخر بنفسه في آيات شعرية تمجد مواقف
الانسانية وإلى علو الهمة والاستعداد للحرب

بالقفر والايطان بالسرادق فقل لمن نام على النمارق
ان العلا شدت بهم مطارق فاركب اليها ثيج المضائق

ينظر: ابن الأبار، الحلة السراء، 1/ 42؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 117؛ المقرئ،
نفع الطيب، 4/ 42.

كما وصف مؤلف مجهول بقوله: كان عبد الرحمن راجح العقل، فاسح العلم، ثاقب الفهم،
كثير الحزم، نافذ العزم، بريثا من العجز، سريع النهضة، متصل الحركة، لا يخلد الى راحة،
ولا يسكن الى دعة، ولا يكل الامور الى غيره، ثم لا يتفرد في ابرامها برأيه، شجاعاً
مقدماً...

ذكر بلاد الأندلس، 1/ 109.

وقال عنه المقرئ كان الامام عبدالرحمن الداخل راجح العقل راسخ العلم واسع الحلم كثير

الحزم نافذا لعزم، لم يرفع له لواء قط على عدو الهزمه، ولا يلد الا فتحه، شجاعاً مقداماً شديد الجد وقليل الطمأنينة، لا يجلد الى راحة ولا يسكن الى دعة، لا يكل الامور الى غيره، كثير الكرم عظيم السياسة، يلبس البياض ويعتم به، وكان في خلخته يعود المرضى ويشهد الجنائز ويصلي بالناس في الجمع والاعباد ويخلص في الاستسقاء ويكي ويتضرع. نفح الطيب، 37/3.

اما عن صفاته الادبية فان الداخل معروف من ناحية انه سليل اسرة ذات نباهة وعلم ورياسة، اذ نشأ في بيت عريق في العلم والمعرفة، لذلك كان واسع الثقافة، بصيراً في فنون عدة عرف بالفصاحة والبلاغة. وقد ذكرنا في صفاته انه كان فاسح العلم، طلق اللسان، لذلك لا تستغرب اذا كان للدخل اثار ادبية وشعرية ذات قيمة ادبية كما أن لها قيمة تاريخية. فقد كان يكلم رؤساء الناس ووجوههم بكلام يسرههم ويعطيهم نفوسهم، فينصرفون عنه معتبطين مسرورين، يتدارسون كلامه ويتهافون بشكره.

المقري، نفح الطيب، 38/4.

كان فصيحاً بليغاً كاتباً مرسلًا جيد الفصول حسن التوقيع، مطبوع الشعر، وكان شاعراً جيداً وكان من البلاغة بالمكان العالي، الذي يرتد عنه اكثر بني مروان حسراً.

مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 109 مشابه لنص ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص10.

وهناك نصاً آخر حول امكانية الداخل الادبية ورده على ثائر قاتله في الطريق ثم نظر الداخل اليه وهو مكبل فوق البغل وكان الداخل يركب فرساً، ضرب رأس البغل بالسوط وقال: يا بغل ماذا تحمل من الشقاق والنفاق! فقال الثائر: يا فرس ما تحمل من العفو والاشفاق. فقال: والله لا ذقت موتاً على يدي، واطلقه.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 87/2

ان الامثلة التي ذكرناها تدل على طول باعه في عالم الادب، فاضافت الى شخصيته صفة اخرى تميز بها عن غيره، وقد اعانته ملكة الخطابة من التأثير على الغير وحين تعرض

قبله دون ان يأبه لهم او يحظروا له بال فهو عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية بن عبد شمس بن مناف⁽¹⁾، فهو شامي الوطن، عربي الأرومة، أموي القبيلة، وكانت ولادته في سنة 113هـ/ 731م، في دير حنين او دير حسينة من اعمال دمشق⁽²⁾، وقد نشأ عبد الرحمن يتيماً فقد مات أبوه سنة 118هـ/ 736م وهو لا يزال طفلاً صغيراً، فكفله جده هشام بن عبد الملك الى ان مات الاخير، ثم كفله سليمان بن هشام

لسياسته وتوجيهاته منعرف هذه الحس الادبي من خلال مخاطبته لجنوده من الوهلة الاولى وهو يقاتل الفهري، ويفضل ما اوتي به من قوة العود، وصلابة الرأي ان يتمكن من تصفية خصومه السياسين الواحد تلو الاخر، فصفا له الجو، ومهد له حكم الامارة فدانت له الأندلس.

(1) ابن حزم الأندلسي (ت456هـ)، جهرة انساب العرب، تح: ليفي بروفنسال، (بلا. ت)، ص92.

(2) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر امرائها رحمهم الله والحروب الواقعة بها بينهم، تح: ابراهيم الاياري، دار الكتب الإسلامية، طبع بمطبعة نهضة مصر، (القاهرة، 1981)، ص50؛ المراكشي، عبد الواحد بن علي (ت647هـ)، المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تح: محمد سعيد العريان، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، (القاهرة، 1963)، ص40؛ ابن الأبار، أبو عبدالله محمد بن عبدالله (ت658هـ)، الحلة السراء، تح: حسين مؤنس، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1963)، 1/ 35؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 110؛ ابن عذاري المراكشي، ابو العباس احمد بن محمد (ت712هـ)، البيان المغرب اخبار الأندلس والمغرب، تح: ج.س. كولان، وأ. ليفي بروفنسال، دار الثقافة، (بيروت، 1980)، 2/ 71.

الى ان قتل⁽¹⁾.

اما امه فكانت ام ولد⁽²⁾ من قبيلة نفزة من عرب المغرب تدعى راح⁽³⁾،
ويكنى عبدالرحمن بـ (ابو المطرف) و(ابو زيد) و(ابو سليمان)⁽⁴⁾.

تمكن عبد الرحمن الداخل من فرض سيطرته على الاندلس بعد ان اجري
عدة اتصالات مع مواليه واستغلاله للظروف المواتية هناك⁽⁵⁾، ولما عبر الداخل

(1) مؤلف مجهول، ذكر يلاذ الاندلس، حققه وترجمه للاسبانية: لويس موليفيا، نشر معهد
ميغيل اسين، (مدريد، 1983)، 1/ 109.

(2) هي الجارية التي يطؤها سيدها يملك اليمين فتلد منه، ومن احكامها انها تبقى على ملك
سيدها ولا يجوز له بيعها حتى يموت، فاذا مات سيدها صارت حرة سواء اكانت قيمتها
ثلث مال سيدها ام اقل من الثلث ام اكثر منه.

ينظر: الامام محمد بن احمد بدر الدين الدمشقي، الدرر البهية، تح: محمد محي الدين
عبدالحاميد، مكتبة محمد علي صبيح، (مصر، بلا. ت)، ص 23.
(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 71.

(4) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 35؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 110.

(5) ويمكن حصر الظروف التي ساعدته هي: اشتداد الفوضى والاضطرابات والفتن الداخلية
بالاندلس عند وصوله المغرب. واتشغال الوالي يوسف الفهري والصميل بن حاتم
الكلابي بتجهيز حملة عسكرية على سرقسطة بعد هجمات الممالك الاسبانية وتحركاتها
على الثغور الاندلسية.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص 23.

يتبين لنا ان نجاح عبد الرحمن الاموي من الحصول على تأييد وعطف الامويين في الاندلس
وكسبهم الى حركته. تقريب البربر ودعمهم وتأييدهم ووقوفهم الى جانب عبد الرحمن بن
معاوية لان امه (راح) بربرية من نفزة. كذلك بث عبد الرحمن الاموي الوعود والامال
=

الى الاندلس ارسل رسولين الى الصميل حاكم الاندلس الفعلي الى جانب يوسف الفهري يدعوه الى نصرته. فوعده بذلك⁽¹⁾، ثم رجعوا عن رأيهم هذا وقالوا للرسولين: "تأملنا- الامر- فوجدناه- صعب المرام. فبارك الله لكما في

بتحسين اوضاع الاندلس واحواله. مع نجاح المفاوضات والاتصالات التي اجراها مولاه (خادمه) بدر في الاندلس. الفتنة القبلية بين المضربة (الحاكمة في الاندلس) واليمينية التي ينتمي لها عبد الرحمن بن معاوية حيث حصل على عطفهم وجرى اتصالات سرية مكثفة معهم. وقوع الوالي يوسف الفهري تحت ضغط وتأثير الصميل الذي اشاد اليه بالتودد والتقرب الى عبد الرحمن الاموي حيث ارسل اليه وقدا وهدايا ثمينة تعبيراً عن الاحترام.

ينظر: ابن القوطية، الفتاح، ص 23.

لندخلا إلى الصميل بن حاتم وسألاه أن يخلي نفسه لما ففعل وذكره بني أمية عنده وعند سلفه وقال له أن عبد الرحمن بن معاوية لما إلى بلد البربر وهو مستتر فيه خائف على نفسه ويشتغل وصيته بسبل الأمان في نفسه ويتوصل اليك بما قد علمته وانت ذاكرًا له فقال نعم وكرامة وأكد يوسف هذا إلا أن يزوج ابنته وشركه في سلطانه.

ينظر: مجهول، اخبار مجموعة، ص 13؛ ابن عذاري، البيان، 46/2.

.....ان عبد الرحمن، لما اتاه كتاب الفهري بما فيه ويتزوجه ابنته، اشار عليه كل من اتاه من العرب والامويين الا يقبل ذلك منه فضلاً عن المجاعات التي اصابته الاندلس والنكبات التي حلت به من عام 131-136هـ/748-753م، فقد ازهقت ارواح ابرياء واتعبت النفوس وسمنت الرعية من سياسة الوالي عبد الرحمن الفهري، وكان ينتظر اهل الاندلس الفرج بعد الشدة وقد وجدوا ضالتهم في عبد الرحمن الاموي ويوعده واماله للاندلسيين.

ينظر: مجهول، اخبار مجموعة، ص 55-56.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 44/2.

رأيكما ومولاكما، فإن أحب غير السلطان فله عندي أن يواسيه يوسف ويزوجه ويحبوه، انطلقا راشدين⁽¹⁾. وهذا يدل على أن المفاوضات التي أرادها الداخل مع الصميل والفهري بائت بالفشل، وهذا بمثابة إعلان الحرب. مما حدا بالداخل أن ينزل المنكب في شهر ربيع الثاني سنة 138هـ/ ايلول 755م⁽²⁾ ويتقدم إلى طرش⁽³⁾ وانضم إليه بنو أمية واليمانية ووصل الخبر إلى يوسف الفهري الذي كان غائبا عن قرطبة في شمال البلاد بأن ابن معاوية قد دخل، ونزل طرش عند عبيدالله بن عثمان واصفقت معه بنو أمية، وأن خليفتك على البيرة زحف إليه بمن خف من أهل الطاعة ليخرجه فهزم وضرب أتباعه. ولم يقع قتل فالرأي رأيك⁽⁴⁾.

قام يوسف الفهري بإرسال رسالة إلى عبد الرحمن الداخل قبل الحرب بينهما يعرض عليه الرعاية ويحاول خداعه إذ قال له أما بعد، فقد انتهى إلينا

(1) المصدر نفسه، 67/2.

(2) ينظر: ابن الأبار، الحلة السراء، 35/1؛ مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، 76؛ ابن خلدون، العبر، 4/121؛ المقرئ، فتح الطيب، 4/31. بينما يذكر بعض المؤرخين أن وصول الأمير الداخل إلى الأندلس كان سنة 139هـ/ 756م. ينظر: الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 7/500؛ الفلقشندي، صبح الأعشى، 5/244.

(3) ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص49؛ مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، 75، ابن الأثير، الكامل، 5/494؛ النويري، نهاية الأرب، 3/22.

(4) الشعراوي، أحمد إبراهيم، الأمويون أمراء الأندلس الأول، دار النهضة العربية، (القاهرة، 1969)، ص75، دوزي، رينهارد، تاريخ مسلمي إسبانيا، تعريب: حسن حبشي، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، (القاهرة، 1963)، ص200.

نزولك بساحل المنكب، وتأبش⁽¹⁾ من تأبش اليك ونزع نحوك من السراق واهل
الحتر والغدر وتقض الايمان المؤكدة التي كذبوا الله فيها وكذبونا وبه جلا وعلا
نستعين عليهم، ولقد كانوا معنا في ذرى كنف ورفاهية عيش حتى غمصوا ذلك
واستبدلوا بالامن خوفاً وجنحوا الى التقض، والله من ورائهم محيط، فان كنت
تريد المال وسعة الجناب فاننا اولى لك ممن لجأت اليه، اكتشفك واصل رححك
وانزلك معي ان اردت وبحيث تريد. ثم لك عهد الله وذمته في الاغدر لك، ولا
امكن منك ابن عمي صاحب افريقية ولا غيره.⁽²⁾

لكن عبد الرحمن الداخل سار يريد قرطبة، بينما الفهري هياً نفسه لملاقاته
والتقى الطرفان في موضع يقال له المصاراة⁽³⁾ على نهر الوادي الكبير بقرطبة،

(1) أبش: الجمع ويقال تأبش القوم وتهبشوا إذا تحيشوا وتجمعوا، ابن منظور، لسان،
263/6.

(2) ابن عذاري، البيان، 2/ 45-46؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 153؛ سالم، تاريخ المسلمين في
الاندلس، 184-185.

(3) المصاراة وتعني بالاسبانية المعصرة محل وموقع لعصر الزيتون والاعناب وكانت تقع
خارج مراكز المدن وبالقرب من الانهار في المغرب والاندلس، كما كانت تقام فيها ألعاب
الفرومية ومراسيم الاحتفالات والعروض العسكرية والصلوات العامة كالاستسقاء.
انظر العبادي في تاريخ المغرب والاندلس، ص59.

وحدث اللقاء العسكري الحاسم عند المصاراة على نهر الوادي الكبير بقرطبة واتخذ كل من
الوالي الفهري وجنده والاثار عبد الرحمن الاموي ضفه او جهة من النهر وقد تجمعت
عند كل منها اعداد من المتطوعين، وقد وضع ابن الكردبوس تلك الحالة بقوله: «ومن
كان يجد على يوسف الفهري مودة لمظلمة جرت عليه او تقصير قصر به او لعتاء
حرمه قال الى عبد الرحمن فاجتمع عنده جمع كبير وقصد بهم قرطبة دار امره الفهري فبرز

وذلك في صباح يوم الخميس من شهر ذي الحجة سنة 138هـ/756م⁽¹⁾، فقام الداخل بتوجيه جنوده وهذا هو أول توجيه عسكري يقوم به، فخطب امام جنده وقد بدأ أول ما يبدء به تناول الجند قبل الدخول في المعركة وحمل قسماً كبيراً من توجيهه ووصيته يدور حوله وحول اعداءهم وذلك لما للجند من شأن كبير في حسم المعركة، قائلاً هذا يوم هو امسى ما يبنى عليه: اما ذل الدهر، واما عز الدهر، فاصبروا ساعة فيما لاتشتهون تربحوا بها بقية اعماركم فيما تشتهون وانا لنستج من هذا التوجيه ان الداخل ينفخ الهمة وروح العزيمة التي تزيد البعض قوة، فياله من توجيه سياسي صائب، وانا لنقف باكبار واجلال امام هذا القائد العظيم الذي يجعل من الكلمات والتوجيهات التي يملئ بها على مسامع الجند اكبر من قوة السلاح، نلمس هذا من خلال قوله هذا يوم هو امسى ما يبنى عليه اما ذل الدهر واما عز الدهر ويدعوهم الى الصبر.

فيقتل بالجند الى قول اخر يثبت به وصاياه للجند ويدعم انفسهم بالصبر

اليه الفهري في جيش لا يحصى كثرة فاقتلا وتحاربا مدة من عام الى ان هزم الفهري وقتل واستبيح عسكريه وقتل اكثره ودخل عبد الرحمن قرطبة، وطاعت له الاندلس باسرها واستجاب الناس الى دعوته، ولما اكملت لديه الجيوش، عقد اللواء، ونهض نحو قرطبة، وكان الامير يوسف الفهري يومئذ غائبا عنها، محاصر مدينة سرقسطة.

ينظر: ابن الكردبوس، عيد الملك (من علماء القرن السادس الهجري)، قطعة من كتاب الاكتفاء في اخبار الخلفاء (تاريخ الأندلس لابن الكردبوس ووصفه لابن الشباط) تحقيق: احمد ختار العبادي، معهد الدراسات الإسلامية (مدريد، 1971)، ص56؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص8.

(1) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص86؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 113-

على المكاره التي سوف تلاقيهم في المعركة وهذا واضح من خلال قوله وتوجيه جيشه قبل المعركة الحاسمة مع الفهري امام قرطبة بقوله أنا لم نجيء للمقام، وقد دعانا هذا الرجل الى ما علمتم وعرض ماسمعتم، ورأي لرايكم تبع⁽¹⁾، فان كان عندكم صبر وجلد وحب للمكافحة فاعلموني، وان يكن فيكم جنوح⁽²⁾ الى السلم فاعلموني، ولا يخفى على الفطن بما في هذا التوجيه من معالجة لنفس الجند ودفعهم الى نصره الحق الذي يرى انه صاحبه، وكان نشاج هذا التوجيه اتفاق القوم على القتال.

(1) تبع: التابع التالي ومنه التبعية والاتباع يتبعه يتلوه تبعه يتبعه تبعاً والتبعية فعلك شيئاً بعد شيء تقول تتبع علمه أي اتبعت آثاره تقول هؤلاء تبع وأتباع أي متبعوك ومتابعوك على هواك، الفراهيدي، العين، ج2/ 78؛ بن المطرز، ابو الفتح ناصر الدين بن السيد بن علي (ت 610هـ)، المغرب في ترتيب المغرب، تح: عمود الفاخوري وعبد الحميد المختار، مكتبة اسامة بن زيد، (حلب، 1979)، 101/ 1.

وقد وردت في القرآن الكريم عدة آيات منها:

﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنهَا جَمِيعًا فَلَمَّا بَأْسَكُمْ تَوَسَّيْنَا فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
سورة البقرة الآية: 38.

(2) جنح: مال واجتنته أي أمته فجنح أي مال واجتنت مال على أحد شقيه وجنوح الليل إقباله وجنح الظلام أقبال الليل وجنح الظلام وجنح الطريق جانبه.

ينظر: الفراهيدي، العين، 3/ 83-84؛ ابن منظور، لسان العرب 2/ 428؛ المقرئ، احمد بن محمد بن علي (ت 770 هـ) المصباح المنير، المكتبة العلمية، (بيروت، بلا. ت)، 1/ 111.

وقد وردت في القرآن الكريم عدة آيات منها: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُمُ تَوَكُّلاً عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ سورة الأنفال: 61.

ومن المعالجات النفسية التي امتاز بها هذا القائد الحكيم انه بدأ بتطمين الجند بأن النصر حليفهم لاحالة وجاء بأمر ترتاح له النفس في مثل هذا الموضع وذلك حينما قال الداخل: أي يوم هذا؟ قالوا يوم الخميس يوم عرفة، فقال، لتعبر اليوم، فالأضحى غدا الجمعة، وهو يوم قال⁽¹⁾ طيب لعائلتي فيه سبقت الخلافة لها، والمتراخفان اموي وفهري، والجندان قيس وعين، قد تقابل الاشكال جدد، ارجو انه اخو مرج راهط⁽²⁾ فابشروا وجدوا⁽³⁾، فهو يبشرهم بتوجيه نفسي رائع يزيدهم قوة واصراراً، وبالجملة نتاج هذا التوجيه السياسي والعسكري الفذ ان الداخل قد استطاع من خلال هذه التوجيهات الرائعة

(1) الفال: ضد الطيرة والجمع فوول والطيرة ضد الفال يقال لا فال عليك بمعنى لا ضرر عليك ولا طير عليك ولا شر عليك أن من الفال ما يكون صالحا ومنه ما يكون غير صالح.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 11 / 513.

قال تعالى ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾⁽¹⁾

الآية 18.

(2) معركة مرج راهط حدثت في محرم 65 هـ وقيل 64 هـ بين مروان بن الحكم الاموي ومعه اليمينية والضحاك ابن قيس الفهري ومعه القيسية، انتقل بعدها الحاكم الاموي من الفرع السفيناني الى المرواني وانتصر العنصر اليميني على القيسي.

ينظر: ابن القوطية، افتتاح، ص 52، ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 47؛ المقرئ، نفع الطبيب، 3 / 52.

(3) دوزي، تاريخ مسلمي اسبانيا، ص 210.

والوصايا القيمة ان يحفز جيشه، والتقى الجيشان، وانتهت المعركة بهزيمة يوسف الفهري والصميل بن حاتم بشكل سريع وقرارهما من ميدان المعركة⁽¹⁾.

وقال عبد الرحمن الداخل لانصاره يكفهم عن الاثخان⁽²⁾ في قتل اصحاب الفهري بعد انتصارهم عليهم يوم قرطبة، لاستأصلوا شاقة⁽³⁾ اعداء ترجون صداقتهم واستبقوهم لاشد عدوة منهم⁽⁴⁾

لقد اثمرت توجهات الامير عبدالرحمن الداخل ووصاياه العسكرية والسياسية النجاح والانتصار على العدو، ومن البديهي ان يقوم الامير الداخل

(1) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 35؛ ابن القرضي، تاريخ علماء، 14/ 1؛ المراكشي، المعجب، ص40.

(2) ثخن: ثخن الشيء فهو ثخين كثف وغلظ وصلب ورجل ثخين حليم وزين ثخين في مجلسه ورجل ثخين السلاح أي شاك واثخن في العدو بالغ واثخنه الجراحة أو هتته والإثخان في كل شيء قوته وشدته. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 13/ 77.

قال تعالى: ﴿لَقَدْ لَقِيتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ضَرِبَ الرِّقَابَ حَتَّى إِذَا انْخَسَرُوا فَأُولُوا الْقُلُوبَ أَلْمَأُوسَةً وَمِمَّا يُكَذِّبُكَ تَخَذُوا الْحِمْلَ خَالِينَ وَلَوْ أَنَّ اللَّهَ لَنَشَقَّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ يُبَلِّغُوا بِمَا كَفَرْتُمْ يَتَعَسَّعُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قُلْ يُبِيلُ أَعْمَلْتُمْ﴾ سورة محمد: الآية 4، وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِي أَنْ يَكُونَ لَكُمْ أَسْرَى حَتَّى يُفْرَجَ فِي الْأَرْضِ فَرْدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ سورة الأنفال: الآية 67.

(3) شاقة الرجل أهله وماله الشاقة الأصل واستأصل الله شافته أي أصله وفي حديث علي عليه السلام قال له أصحابه لقد استأصلنا شانتهم يعني الخوارج والشاقة العداوة، شنت الرجل شاقة بالمد أبغضته ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 9/ 168.

(4) القري، نفع الطيب، 4/ 41.

بعد حسم المعركة بتوجيهات سياسية وعسكرية لانتقل اهمية عن توجيهاته قبل المعركة، ويمكن ان نطلق على هذه التوجيهات بالاصطلاح الذي يتعامل به قادة هذا الزمان وهو اعادة التنظيم لما له من اهمية في وضع اللبنة الاولى لانشاء الدولة، وهذا واضح كوضوح الشمس في رابعة النهار من خلال توجيهات وتوصيات الامير الداخل التي اثبتناها في الخطبة اعلاه، فالتوجيه للجند بعدم الاثخان في قتل اصحاب الفهري سياسة بعيدة الغور ولها نتائج ايجابية فيما بعد لعل اوضحها كسب العدو المتبقي الى صف الجنود الاوائل، ويعكس لنا ايضاً هذا التوجيه خلق الداخل فكأنه قد استفاد من التأريخ الذي قبله فكم قد حصل بين المسلمين من نزاعات سابقة اثخنت الجراح.

ودخل عبد الرحمن قرطبة بجيشه متصراً⁽¹⁾، واستولى على دار الامارة وصلى بالناس وخطب فيهم، ثم اعلن نفسه اميراً على البلاد قبايعه الناس. فقد قام مواليه وانصاره بنشاط كبير من اجل اخذ البيعة له، فاتجه يوسف بن بخت الى جند الاردن لاختذ البيعة منهم، وتكلف باخذ بيعة جند حمص عبد الله بن خالد، وجند فلسطين من قبل تمام بن علقمة⁽²⁾.

(1) ابن الفريسي، تاريخ علماء، 1/ 14؛ المراكشي، المعجب، ص 41.

(2) ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 66؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 4؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 113.

والبيعة عهد من قبل الحاكم على تطبيق الاسلام ورعاية شؤون الامة على اساسه، والبيعة من قبل الامة طاعة هذا الحاكم في غير معصية وتنفيذ امره فيما لا يخالف الاسلام واساس ذلك قول سيدنا الرسول الاعظم ﷺ على المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة.

=

أما يوسف الفهري والصميل، قد حاولا فيما بعد بمحاولة إعادة السلطة اليهما لكن محاولتهم بائت بالفشل، فاصبحت حياتهم السياسية ان ادت الى مقتل يوسف الفهري، وتوفي الصميل مخنوقاً بالسجن⁽¹⁾.

اتخذ الداخل لقب الأمير وأبن الخلائف⁽²⁾ والإمام ولم يتلقب بالخليفة تطبيقاً لتعاليم الإسلام وذلك لوجود الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور ببغداد دلالة على التواضع والحكمة والثقة العالية بالنفس والعزة والاحترام، وخطب للعباسيين اول ولايته كما أكد النص الآتي وخطب لأبي جعفر المنصور امام الجمعة يستين، ثم قطع الدعاء له في الخطبة وخطب لنفسه وكتب بذلك إلى جميع بلاد الأندلس⁽³⁾.

ينظر تفاصيل عن ذلك: ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت808هـ)، المقدمة، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت)، ص 209.

(1) المقرئ، نفع الطيب، 4/ 54-55.

(2) ينظر: ابن خرداذبة، ابي القاسم عبيدالله، المسالك والممالك، (بيروت، 1889)، ص90؛ المسعودي، التنبيه والاشراف، ص288؛ ابن مقرئ يردى، جمال الدين ابو المحاسن يوسف الاتابكي، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر، (نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب القاهرة، بلا. ت)، 2/ 70.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 114؛ يذكر المسعودي، لم يكن خطب لاحد من بني العباس بالأندلس التنبيه والاشراف، ص287. ينظر: العذري ابن الدلائي، احمد بن عمر بن انس (ت393هـ)، ترصيع الأخبار وتنويع الآثار واليستان في غرائب البلدان والمسالك الى جميع الممالك (نشر بعنوان عن نصوص عن الأندلس)، تح: عبدالعزيز الاهواني، منشورات معهد الدراسات الإسلامية في مدريد (مدريد، 1969)، ص11. الذي اضاف لقب لعبد الرحمن الداخل الإمام.

ويؤكد ذلك ابن خلدون الى عدم اتخاذ لقب الخلافة بقوله القصور عن ملك الحجاز اصل العرب والملة ويؤكد مرة اخرى في موضع اخر لم يتخذ سعة الخلافة نادياً مع الخلافة بمقر الاسلام ومتدى العرب⁽¹⁾.

ولقب بـ (الداخل)⁽²⁾ لانه اول من دخل الاندلس من الامويين وحكمها وبه قد ابتدأ عهد جديد اطلق عليه عهد الامارة، اذ لم تتبع الاندلس الخلافة العباسية بل اصبحت اماره مستقلة سياصياً استمرت لمدة قرنين وثلاثة ارباع القرن⁽³⁾، حكمت من قبل الداخل واسرته من الامويين فيما بعد، اذ اطلق على كل واحد منهم لقب الامير⁽⁴⁾، كذلك اطلق عليه الاول تمييزاً عن اثنين من الامراء حملوا نفس الاسم، ولقبته بعض الروايات بالامام وبعضها بصاحب

مزيداً للتفاصيل عن الداخل ينظر: الدوري، ابراهيم ياس خضر، عبد الرحمن الداخل في الاندلس وسياسته الداخلية والخارجية، دار الحرية للطباعة، (بغداد، 1984).

(1) ابن خلدون، المقدمة، ص288؛ العبر، 4/ 122؛ العبادي، احمد، في التاريخ العباسي والاندلسي، دار النهضة العربية، (بيروت، 1971)، ص309.

(2) ابن خلدون، العبر، 4/ 112.

(3) الحجي، التاريخ الاندلسي، ص218-219؛ بروكلمان، كارل، تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية: نيه امين فارس ومنير البعلبكي، دار العلم للملايين، (بيروت، 1968)، ص287.

(4) ابن ابي الدينار، ابو عبدالله محمد بن ابي القاسم الرعيني، المؤنس في اخبار افريقية وتونس، تحقيق وتعليق: محمد شمام، مطبعة 20 مارس، (تونس، 1387هـ- 1967م)، ص98.

لم يكن وصول الداخل الى السلطة بالامر الهين والسهل فقد صادفته احداث جسيمة وعمدات كثيرة، فتمكن بفضل ما اوتي به من حزم وقوة وصواب رأي وحسن التدبير من القضاء على كل المشاكل التي كانت تواجهه، وبالتالي بناء دولة ذات قوة ومتانة قدر لها ان يستمر سلطانها قرنين وثلاثة ارباع القرن⁽²⁾.

وتتمثل قوة واتزان التوجهات العسكرية والسياسية للامير الداخل من اهتمامه بمجندة وقيادتهم الى اعلى ذرى المجد بالاكراميات الوفيرة التي كان للداخل فيها فلسفة خاصة فهو يوجههم في بداية المعركة بالاشارة الى عز الدهر ثم يأمرهم بالصبر- كما حصل في معركته مع الفهري- ولذلك مقتضيات يفرضها واقع الحال، ثم يرى ان الكلام بعد البداية في انشاء الدولة لا يكون له كبيرة اثر، وان عليه ان يغير اسلوب القيادة الى اكرام الفرسان ومنح الاشراف الدنانير التي تحسن الجند بان انسياقهم تحت لواء الداخل له ثمر فقد روى صاحب اخبار مجموعة ان الداخل يطوف بعسكره ويشرف على احوال رجاله في معتركهم فنظر الى رجل من الفرسان وقد نزل عن فرسه وظهرت منه كفاية في مقامه... فقال لفتى له انظر هذا الرجل فان كان من اشراف الناس فاعطه الف دينار وان كان

(1) العذري، ترصيع الاخبار، ص11؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/108؛ ابن الاثير، الكامل، 6/9؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/324.

(2) للاطلاع ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/72 وما بعدها؛ الحجي، التاريخ الاندلسي، ص218-219؛ بروكلمان، تاريخ الشعوب الاسلامية، ص287.

من افتاء الناس فاعطه شطرها فلما ذهب اليه اذ به رجل من العرب يقال له القعقاع بن زينم من اهل ريه فاعطاه الالف دينار فلحق بالشرف⁽¹⁾.

وبهذا المنهج السياسي والعسكري تربع الامير الداخل في قلوب الجند، فضلاً أن تهيئة الجند الى المرحلة القادمة التي سنأتي على ذكرها لاسيما في قضية ابن المغيث والاعرابي.

وبخصوص قضائه على الفتن والاضطرابات تذكر الروايات ان العلاء بن مغيث اليحصبي قد قام بثورة سنة 146هـ/ 763م ضد الداخل بعد ان نال الاول دعم العباسيين له ونال من الخليفة العباسي ابي جعفر المنصور الدعم المادي والتعليمات المناسبة للقيام بثورته وبعث له بامر توليته على الاندلس وبإلواء الاسود⁽²⁾ والتف حوله خلق كثيرون كان على رأسهم جند مصر⁽³⁾، وشعر العلاء بان جمعه قوي وكادت دولة الامير ان تنصرم، وخلافته ان تنخرم⁽⁴⁾. مما حدا بالداخل ان قام بجمع رجاله ووجه لهم اوامره بان توقد النار ثم امر باعمدة

(1) مؤلف مجهول، ص 119.

(2) ابن القوطبة، افتتاح، ص 57؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 122. يستبعد الدكتور عبد الواحد ذنون طه، ان تكون حركة العلاء بن مغيث بتحريض من ابي جعفر المنصور لانشغال الاعير بمشاكله الداخليه، ولم يكن لديه الوقت الكافي للتدخل في شؤون الاندلس. ينظر: الفتح والاستقرار العربي الاسلامي في شمال افريقيا والاندلس، الجمهورية العراقية، وزارة الثقافة والاعلام، دار الرشيد، (بغداد، 1982)، ص 267.

(3) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 53.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 77.

سيوف اصحابه فاحرقت وقال لهم: اخرجوا معي لهذه الجموع، خروج من لا يحدث نفسه بالرجوع⁽¹⁾، فدارت رحى معركة عنيفة لم يحدد المؤرخون ايامها، رجحت كفة الامير الداخل بعدها وقتل العلاء بن مغيث مع سبعة الاف من اصحابه وانهزم الباقيون⁽²⁾.

(1) المصدر نفسه، 2/ 77.

(2) مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص54؛ ابن الاثير، الكامل، 5/ 575؛ ابن عذاري، 2/ 77؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 122؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/ 11.

يذكر ان رأس العلاء مع اللواء المعقود له قد بعث مع رجل من قرطبة في قافلة الحجاج الى مكة ترافق مع قديم المنصور الى الحج، فوضع على باب سرادقة فلما وصل المنصور نظر اليه وقال: عرضنا هذا المسكين الى القتل ثم اضاف قائلاً الحمد لله الذي جعل بيننا وبين مثل هذا- عبدالرحمن الداخل- من عدونا بمرأ.

ينظر: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص9.

ووصفه الخليفة العباسي ابو جعفر المنصور بصقر قريش وقد سأل اصحابه بعد فشل مؤامراته على الامير عبد الرحمن الداخل والتي قادها العلاء بن مغيث الجذامي الحضرمي من هو صقر قريش؟ قالوا يا امير المؤمنين الذي راض الملك وسكن الزلازل وحسم الادواء واقاد بالا قال: ما صنعتهم شيئاً، قالوا افمعاوية قال: ولا هذا قالوا فبعد الملك بن مروان، قال: لا قالوا: فمن يا امير المؤمنين قال: عبد الرحمن بن معاوية الذي تخلص بكيده عن سنن الاسنة وظباء السيوف يعبر القفر ويركب البحر حتى دخل بلداً أعجمياً فمصر الامصار وجند الاجناد واقام ملكاً بعد انقطاعه بحسن تدبير وشدة عزمه.

ينظر: ابن القوطية، اقتحاح، ص118-119؛ ابن سماك العاملي الغرناطي، الزهورات المشورة في نكت الاخبار الماثورة، تح: د. محمود علي مكِّي، (مدريد 1404هـ 1984م)، الزهرة 82، ص127.

=

وللامير الداخل وصايا وتوجيهات ورسائل سياسية وعسكرية سديدة، ومن تلك الوصايا الى الثمرد سليمان بن يقطان الاعرابي بعد تغلبه على النهري وتلقبه بالامارة، وبعد ان راوغ سليمان في البيعة للداخل جاء فيها: اما بعد فدعني من معاريض⁽¹⁾ المعاذير، والتعسف⁽²⁾ على جادة الطريق لتمدن يد الطاعة، والاعتصام⁽³⁾ بجبل الجماعة، او لالقين يبابها على رصف المعصية

وان القضاء على هذه الحركة جعل العباسيين ينظرون الى الاندلس بعين العظمة وصاروا يجدون من الصعوبة تحقيق ما كان يروادهم من امل السيطرة على الاندلس.

ينظر: التصولي، انيس زكريا، الدولة الاموية في قرطبة، (بغداد، 1926)، ص 52.

(1) أراد به معاريض الكلام الذي هو كذب من حيث يظنه السامع وصدق من حيث يقول القائل كقوله إن في المعارض للتدويع عن الكذب

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج 1/ 709 معاريض وردت في القرآن الكريم في مواضع عدة منها: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ الشُّرُوءُ لَا تَحْفَنُ وَنَكْرَانِيَّةٌ﴾ سورة الحاقة (18) وقوله تعالى ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ حَتَّىٰ حَبِطَ إِلَّا عَلَيْهِ إِلَّا الْكَلْعُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّجْنَا لَهُ أَنْ يُصِيبَهُ مِثْلُهَا يَمَّا قَدَّمْتُ إِلَيْهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ سورة الشورى: الآية 48، وقوله تعالى ﴿وَإِنَّا لَنَسْأَلُ الْإِنْسَانَ أَقْرَبَ وَنَنَّا بِجَانِبِهِ وَإِنَّا لَنَسْأَلُ الشُّرَّ فَلَوْ دَعَاكَ عَرِيضٌ﴾ سورة فصلت: سورة 51.

(2) صنف: السير بغير هداية والأخذ على غير الطريق وكذلك التعسف والاعتصاف والتعسف السير على غير علم ولا أثر والعسف ركوب الأمر بلا تدبير ولا روية.

ينظر: الفراهيدي: العين 1/ 339، ابن منظور، لسان العرب، 9/ 245؛ الرازي، مختار الصحاح، 1/ 180.

(3) الاعتصام: واعتصم فلان بإ إذا امتنع به والعصمة الحفظ يقال عصمته فانهصم

نكالا⁽¹⁾ بما قدمت يداك، وما الله بظلام للعبيد⁽²⁾.

واعصمت يا إذا امتنعت بلطفه من المعصية واستعصم امتنع وأبى تقول أعصمت بمعنى اعصمت والعاصم المانع الحامي والاعتصام الامتسك بالشيء. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 12/ 404.

وردت في القرآن الكريم في عدة مواضع منها قوله تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ فُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى سَفَا حُفْرَةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَأَنشَدَكُمْ مِنْهُ كَذَلِكَ يَذِّكُّ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 103.

(1) نكل: ويجمع أيضا على أنكال وسميت القيود أنكالا لأنها ينكل بها أي يمنع والناكل الجبان والنكال الرجل القوي الجرب على الفرس القوي الجرب والنكل بالتحريك من التنكيل وهو المنع والتنجية عما يريد ومنه النكول في اليمين وهو الإمتناع منها وترك الإقدام عليها.

ينظر: الفراهيدي، العين، 5/ 371؛ ابن منظور، لسان العرب، 11/ 678؛ الرازي، غنار الصحاح، 1/ 283.

وردت في القرآن الكريم في آيات عديدة منها: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَلًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ سورة البقرة: الآية 66، وقوله تعالى ﴿فَقَنِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُفَّ إِلَّا نَفْسَكَ وَخَرِيضَ الْمَرْيُوتِ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ سورة النساء: الآية 84.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 86؛ حمادة، محمد ماهر، الوثائق السياسية والإدارية في الأندلس وشمال إفريقيا دراسة ونصوص، منشورات مؤسسة الرسالة، (بيروت، 1980)، ص 129.

وفي هذا النص توجيه لكل من تمرد أو يحاول أن يتمرد فيدعوهم بطريقة سياسية حكيمة تمثلت بعبارات تميل الى الإيجاز المركز والشدة في لهجة الخطاب الرسمي، لاسيما مع أولئك الخارجين على الحكومة المركزية كما هو واضح من الخطاب المار الذكر.

الا ان سليمان بن يقطان الأعرابي وأبنائه والحسين الأنصاري تحالفوا مع الإسبان، فتصدى لهم الداخل بقوة وعزيمة واصرار كما ورد بالنص أنهى الداخل تمرد سرقسطة وقتل الأمير الى قرطبة سامي اللواء، ثم ان الحسين خز الذمة، وكفر النعمة، وعلن بالتفاق إعلاناً، وأرسل في الشقاق عناناً⁽¹⁾.

وقد تابع عبد الرحمن الداخل عماله وواصلهم بالعدل وحسن معاملة الرعية، وقد ورد في احدى وصاياه الى احد عماله النص الآتي: أما بعد، فان التصغير لك مقدما فعند الاكتفاء يكون لك مؤخراً، فقد عملت بما تقدمت فاعتمد على ايهما احببت⁽²⁾.

تم تضمين تهديده باستدلال من القرآن الكريم حول ظلام للعبيد، من قوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ لِأَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾ سورة آل عمران: الآية 182، وقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾ (الأنفال: 51)، وقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾ سورة الحج: الآية 10، وقوله تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ... وَمَنْ أَسَاءَ فَلِنَفْسِهِ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴾ سورة فصلت: الآية 46، وقوله تعالى: ﴿ مَا يَذَّكَّرُ لَهُ وَمَا يَزِيدُ لَهُ ﴾ سورة ق: الآية 29.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 56؛ سالم، تاريخ المسلمين وأئامهم، ص 201-204.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 58.

ربما يستتج من هذه الوصية ان الامير الداخلى يوصي عماله الى عدم التقصير والعدالة وحسن معاملة الرعية حتى لا يجرد العدو والمتمرد فجوة فيدخلون بها الى الناس ليهوؤهم الى القيام بثورات ونزاعات تؤثر على سلطة الدولة، ففي هذه الوصية توجيه الى سد النقص الذي تبين للداخلى من التمردات الانفة الذكر وغيرها.

ومن منهجه في هذا المجال، انه كان دائم المراقبة لرجال دولته وعماله، فكان شديد السياسة لم لا يتوانى في عزل واحد يشبه بامره، او انه المحرف عما ينبغي، فتذكر المصادر انه عزل مولاة بدرأ لانه قصر، وقد تبادل الطرفان عدة رسائل يتوسل فيها بدر للداخلى فيها، لكن الداخلى كان حازماً بسياسته، وهذا ما يؤكد منهجه وتوجيهاته السياسية لعماله، فقد ارسل مولاة بدر يطلب من الداخلى اطلاق ماله الذي صادره الداخلى فاجابه قائلاً: ان لك من الذنوب المتردقة ماله سلب معها روحك لكان بعض ما استوجبته، ولا سبيل الى رد مالك، فان تركك بمعزل في بلهنية الرفاهية وسعة ذات اليد، والتخلي عن شغل السلطان، اشبه بالنعمة منه بالنقمة، فايأس من ذلك فان اليأس مريح⁽¹⁾، لكن الامر لم ينفع مع بدر مما ادى الى ان امر بنفيه الى الثغر الاعلى وكتب على رقعته بعد ان امتلاً غيظاً وغضباً منه: لتعلم انك لم تزل بمقتك حتى ثقلت على العين طلعك، ثم زدت الى ان ثقل على السمع كلامك، ثم زدت الى ان ثقل على النفس جوارك، وقد امرنا باقصائك الى اقصى الثغر، فبالله الا ما اقصرت، ولا يبلغ بك زائد المقت الى تضيق معي الدنيا. ورأيتك تشكو لفلان وتسلم من

(1) المقرئ، نفح الطيب، 4/ 40.

فلان، وما تقولوه عليك. ومالك عدو اكبر من لسانك فما طاح بك غيره فاقطعه قبل ان يقطعك⁽¹⁾.

نما تقدم ان عبدالرحمن الداخل قد عاش حياة شاقة ومتعبة، جميعها ذات جهد متواصل، وكفاح مستمر، ومن المعروف انه كحاكم لا بد وان يكون الحال يتطلب منه اليقظة والحذر والعمل الدؤوب والمثابر لذلك كانت توجيهاته السياسية والعسكرية ذات نجاح مما حافظ على دولته فانصرف الى تدبير شؤون دولته ومباشرة الحكم بنفسه، وكانت جميع السلطات بيده، فكان لا يترك امراً الا ويده فيه، فضلاً عن ذلك يستشير اهل المشورة والعلم والدراية والتجربة⁽²⁾ في الامور التي يحتاج، كما كان لديه مجلس شورى ذات صفة رسمية يستعين بهم في امور دولته ويسمع آراءهم⁽³⁾، لذلك كانت سياسته تجاه الناس عادلة مما جعل ذلك السمة البارزة لنظام حكمه⁽⁴⁾، فقد شغل في سدة الحكم معه قادة موالون له واسند لهم المناصب الحساسة في البلاد⁽⁵⁾. حتى وافاه الاجل في سنة

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 73؛ ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة، 1/ 453؛ المقرئ، فتح الطيب، 4/ 40.

(2) ابن الابار، اعتاب الكتاب، نج: صالح الاشر، (دمشق، 1961)، ص 72.

(3) المقرئ، فتح الطيب، 4/ 45؛ سالم، تاريخ المسلمين واثارهم، ص 206.

(4) ينظر: الحميدي، جلوة القنيس، ص 9؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 12؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 11؛ المراكشي، المعجب، ص 41.

(5) ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 71 - 72؛ المقرئ، فتح الطيب، 4/ 45.

172هـ/788م⁽¹⁾، ودام حكمه ثلاثة وثلاثين عاماً وأربعة أشهر⁽²⁾، ففني وفاته ختمت مرحلة من أهم مراحل بناء الدولة الأموية في الأندلس، مما سهّل للاحفاده قيادة الدولة على خطاه.

وصيته وولاية العهد

كنا قد بينا في مستهل حديثنا عن الوصية لغة واصطلاحاً- في فصلنا الاول- ولما للعهد من كونه أحد وجوه الوصايا وما جاء به القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، وما جاء به الخلفاء الراشدين في هذا السياق.

فحين استقر الأمر لعبد الرحمن الداخل في الأندلس وأصبح مطمئناً إلى إمكانية تأسيس عائلة مالكة في عقبه من الأمويين فإرسل على ولده سليمان الذي تركه في بلاد الشام فقدم هذا ليقف إلى جانب أبيه الذي مالبث أن ولاء على طليطلة كما ولي ابنه الآخر هشاماً على مارد⁽³⁾.

مرض الداخل مرض الموت، وكان ابنه هشام وسليمان غائبين فأوصى

(1) ابن عبد ربة الأندلسي، العقد الفريد، 4/488؛ المراكشي، المعجب، ص40؛ ابن خلدون، العبر، 4/124.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ص71؛ ابن الخطيب الغرناطي، أعمال الاعلام، ص11؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/118.

(3) عدد النويري أولاد عبد الرحمن المذكور فقال أنهم: سليمان الذي ولد بالشام وهشام ولي عهده والوالي بعده ولد بالأندلس وعبد الله ولد ببلنسية وعرف بالبلنسي، ومسلمة المعروف بكليب وامية ويحيى والمنذر وسعيد ومحمد والمغيرة ومعارية.

ينتظر: نهاية الأرب، 22/18.

ابنه عبد الله بمائلي: من سبق اليك من اخويك، فابراً اليه بالخاتم والامر، فان سبق اليك هشام فله فضل دينه وعقابه⁽¹⁾ واجتماع الكلمة عليه. وان سبق اليك سليمان فله فضل سنه ونجده⁽²⁾ وحب الناس له⁽³⁾.

في حين يذكر ابن خلدون ان هشام تولى الامارة بعهد من ابيه بقوله: ولما هلك عبدالرحمن كان ابنه الاكبر سليمان والياً على طليطلة وكان ابنه هشام على

(1) عف: العف عن الحرام يعف بالكسر عفا وعفا وعفاة أي كف وأعفه الله واستعف عن المسألة أي عفا وتعفف تكلف العفة، والعفة الكف عما لا يحل ينظر: الفراهيدي، العين 92/1؛ الرازي، الصحاح، 185/1

وردت في القرآن الكريم في عدة مواضع منها قوله تعالى: ﴿لَقَدْ قَرَأَ الذُّبُّ أَنْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَخْلِفُونَ مَكَرًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْكَافِرُ أَهْلَ أَفْئَةٍ يَرَوْنَ أَنْتَعَفَ تَعْرِفُهُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَقُولُكَ النَّاسُ الْكَلْبَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يَأْكُلُ اللَّهُ يَوْمَ حَالِمْ﴾ سورة البقرة، الآية 273.

(2) أنجدا جمع نجد واستنجد الرجل إذا قوي بعد ضعف أو مرض والمناجد المقاتل ويقال ناجدت فلانا إذا بارزته لقتال والمنجد الذي قد جرب الأمور وقاسها ورجل نجد في الحاجة إذا كان ناجحاً فيها ناجياً ورجل ذو نجدة أي ذو بأس ولاقي فلان نجدة أي شدة والبلوغ في الأمر الذي يعجز عنه واستنجد فلان صار منجداً منجداً واستنجدتهم فأنجدوني أي استعنتهم فأعانوني

ينظر: الفراهيدي، العين 58/6؛ ابن منظور، لسان العرب 418/3.

(3) ابن الخطيب الغرناطي، اعلام، ص 11. في حين يورد النص ابن عذاري في نهاية الفقرة 'حب الشاميين له' بدل حب الناس له. ينظر ابن عذاري، البيان، 2/ 92.

مارده وقد عهد له بالامر، وكان ابنه عبدالله المسكين حاضراً بقرطبة فاخذ البيعة لاختيه هشام ويعث اليه بالخبر فسار الى قرطبة وقام بالدولة⁽¹⁾.

ونحن نرجح رواية ابن خلدون اذ من غير المعقول ان يترك الداخل ولاية العهد بالصورة التي اوردناها حول وصيته لابنه، وهو الذي وطد اركان الدولة بكفاح مرير وجهد كبير.

ولو تتبعنا المواقف التي كانت ايام الداخل قبل وفاته كيف ترك ولده هشاماً ليتولى المسؤولية اثناء غيابه عن قرطبة لقمع تمرد حركة شقنا بن عبدالواحد الكتاسي⁽²⁾، كذلك ما ذكره ابن الابار⁽³⁾ من ان الداخل قد استوزر اولاده هشام وسليمان وقد الزمهما الحضور الى مجلس الشورى في قصر الامارة بقرطبة، ويذكر بان حضورهما يكون بالتناوب، فكان حضور هشام يتطرق المجلس الى ابواب المعرفة من شعر وادب وسياسة، اما حضور سليمان في المجلس انشغل الحاضرون باحاديث لامعنى لها، وان دل على شيء فان الفرق بين الاثنين كان شاسعاً اذ كان هشام اكثر نضجاً وعقلاً وادراكاً من اخيه.

يذكر المؤرخون ان هشاماً منذ ذلك الوقت كان يتمتع بسمعة حسنة، وفضله الناس على اخيه سليمان، اذ عدوا الاخير متعجرفاً، بعيداً عن المعرفة والعلم، غير مكترث بتحصيلها بينما اخوه هشام اكثر تواضعاً واكثر اهتماماً ومعرفة بالعلوم والاداب. اذ كان الداخل في اغلب الاحيان يستفسر ويسأل

(1) العبر، 4 / 124.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 81.

(3) الحلة السرياء، 1 / 42.

الناس عن سيرة ولديه اذ كانت الاجابة ان هشاماً اذ حضر مجلساً امتلاً ادباً وتاريخاً وذكرأ لأمور الحرب... واذا حضر سليمان امتلاً هذياناً، فيكبر هشام في عينه بمقدار ما يصغر سليمان⁽¹⁾.

واراد الداخل يوماً ان يقوم بنوع من الامتحان العلمي والاخلاقي لولديه هشام وسليمان، فتادی الاول وقال له: لمن هذا الشعر:

وتعرف فيه من ابيه شمائلًا ومن خاله او من يزيد ومن حجر
سماحة ذا، مع برّذا، ووفاء ذا ونائل ذا، اذا صحّا واذا سكر

قال له هشام: يا سيدي، لامرئ القيس، وكأنه قال في الامير اعزه الله قسر منه الى ابعد حدّ وامر له باحسان كثير وزاد شأنه في نظره.

ثم سأل سليمان على انفراد عن البيتين ذاتهما فاجابه: لعلهما لاحد اجلاف العرب، أليس لي شغل غير حفظ اقوال بعض الاعراب قاطرق عبد الرحمن وعلم قدر ما بين الاثنين من المزية⁽²⁾

ويذكر ابن الابار⁽³⁾ ان الامير عبدالرحمن الداخل عندما اثنى على جهود عبد الملك بن عمر المرواني لموقفه البطولي في سحق ثمرد اشيلية، فقال الامير الداخل له يا ابن عم، قد انكحت ابني وولي عهدي هشاماً ابتك. وهذا دليل واضح ان هشام كان ولي العهد.

(1) المقري، نفع الطيب، 1/ 313.

(2) المصدر نفسه، 1/ 313-314.

(3) الحلة السیراء، 1/ 57. ينظر: المقري، نفع الطيب، 4/ 59.

واكد بعض المؤرخين بشكل جلي ان الداغل كان معجباً بابنه هشام ويفضله على غيره من ابنائه، لعلمه وادبه وشجاعته، اذ يقول ابن الاثير⁽¹⁾ كان عبدالرحمن قد عهد الى ابنه هشام، ولم يكن اكبر اولاده، فان سليمان كان اكبر منه، وانما كان ابوه يتوسم فيه الشهامة والاضطلاع لهذا الامر فلهذا عهد اليه قي حين يؤكد النويري⁽²⁾ كان ابوه قد عهد اليه قبل وفاته وقدمه على سليمان وهو اكبر منه لانه كان يتوسم فيه الشهامة والاضطلاع لهذا الامر فلذلك عهد اليه، ويذكر المقرئ⁽³⁾ انه تولى الملك بعده ابنه هشام بعهد منه اليه.

وعلى اية حال فان الامر اصبح لهشام بعد ابيه اميراً على البلاد، فلما توفي كان اول القادمين هو هشام فسلم اليه اخوه مقاليد الحكم بموجب الوصية. فبايعه الخاصة والعامة يوم الاحد اول جمادي الاولى عام 172هـ/ 788م. اما سليمان، فانه لم يعترف بولاية هشام، واظهر العصيان عليه في طليطلة وقامت الحرب بين الآخرين، وانضم الى سليمان اخوه عبدالله البلنسي، وقد انتهت هذه الازمة بهزيمة سليمان واخيه عبدالله، وعفا هشام عن عبدالله، كما وقد صالح سليمان على ان يرسل عن الاندلس نظير مبلغ كبير من المال نصيباً له من تركة ابيه⁽⁴⁾.

ويبادر الى ذهني - والله اعلم - ان هذه النصوص لا تخلو من تناقض والا

(1) الكامل، 6/ 112.

(2) نهاية الارب، 22/ 19

(3) نفع الطيب، 1/ 313.

(4) ابن الخطيب الترناطي، اعمال الاعلام، ص 11.

فما هو التعليل لعبدالله الذي اوصل الامارة الى هشام ثم قام عليه مع اخيه سليمان ليت شعري.

عهد الامير هاشم بن عبد الرحمن: 172-180هـ

ولد بقرطبة عام 139هـ/756م، وكانت امه ام ولد تدعى حُلّ⁽¹⁾، وكنيته ابو الوليد، فالحدث عن هذا الامير ذو شجون فانت لاتكاد تلم بمخصلة من خصاله الفذة حتى تسلمك الى اخرى اكثر بهاءً واغنى رواءً وابعد تأثيراً فقد لقب بالرضي، نظراً لحسن سمعته ولتمسكه بتعاليم الدين،⁽²⁾ تولى السلطة بعد وفاة والده الداخل⁽³⁾، تولى الامارة بعد وفاة ابيه الداخل، اذ كان في ماردة عندما

(1) ذكر اسمها بهذا الشكل المقرئ، نقح الطيب، 313/1؛ النوري، نهاية الارب، 19/22، بينما ذكرها ابن عذاري، ان اسمها جمال، وذكرها عبد الواحد المراكشي ان سماها حوراء. ينظر: البيان المغرب، 91/2؛ المعجب، ص19.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 118/1؛ سالم، السيد عبد العزيز، تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة، دار المعارف، (لبنان، 1962)، ص213.

(3) قال عنه ابن عذاري امتاز بأنه كان حاكماً اعتمد على السنة والكتاب وقبض الزكوات من طرقها، ووضعها في حقها، لم يأخذ في الله لوم، ولا تعلق به ظلم. ذكره ابن عذاري بصفة اخرى اذ قال كان: كريماً، عادلاً، فاضلاً، متواضعاً، عاقلاً، لم تعرف عنه حقوة في حدائمه، ولا زلة في ايام صباه وكان بسيط اللسان، فصيح الجنان، وسيع الجناب، حاكماً بالسة والكتاب. لذلك يروى ان كان يهتم بتعاليم مالك بن انس وان الذاهبون الى مكة من الأندلس بتشجيع منه حتى قيل ان مالك قال فيه وددت لو ان الله زين موسماً به. البيان المغرب، 65/2، 91.

اتصف هشام الرضى بحرصه وإخلاصه في متابعة الولاة والعمال ومدى التزامهم بالعدل
والمساواة وكان هشام يبعث إلى الكور قوماً عدولاً يسألون الناس عن سير العمال مؤلف
مجهول، اخبار مجموعة، ص 63.

فيذكر المراكشي عنه بقوله كان حسن السيرة متحرراً للعدل، يعود المرضى، ويشهد الجنائز
ويتصدق بالصدقات الكثيرة، وربما كان يخرج في الليالي المظلمة الشديدة المطر ومعه صرر
الدراهم يتحرى بها المساكين وذوي البيوتات من الضعفاء. المعجب، ص 33؛ عنان، دولة
الإسلام، 1/ 226.

فضلاً عن انه كان يتصدق بالصدقات الكثيرة.

ينظر: ابن حزم، نطق العروس، تح: شوقي ضيف، مجلة كلية الآداب، (جامعة القاهرة،
1951)، 2/ 192؛ النويري، نهاية الأرب، 22/ 25؛ الحميدي، ابي عبدالله محمد بن ابي
نصر نوح بن عبدالله (ت 488هـ)، جذوة المتقين في ذكر ولاية الاندلس، (الدار المصرية
للتأليف والترجمة، 1966)، ص 10؛ الضبي، احمد بن يحيى (ت 599هـ)، بقية الملتصق في
تاريخ رجال اهل الأندلس، مطبعة روجس، (مدريد، 1884)، ص 13؛ ابن الاثير،
الكامل، 6/ 184؛ الاربلي، عبد الرحمن منبسط قنيتو، خلاصة الذهب المسبوك مختصر من
سير الملوك، وقف على طبعه وتصحيحه: مكّي السيد جاسم، ط 2، (بغداد، 1964)،
ص 53.

وقال عنه صاحب كتاب اخبار مجموعة حسن سيرته في رعيته وتحصينه لثغوره اوصى رجل
في زمان هشام بمال في فك مبيه من أرض العدو فطلبت فلم توجد احتراًساً منه بثغره
واستنقاده لمن سبى وضعفاً من عدوه عنه ولم يقتل احد من جنده في شيء من ثغوره او
جيشوه الا الحق ولده في ديوان ارزاقه. مؤلف مجهول، ص 12.

يقول عنه ابن عبد ربه هو احسن الناس وجهاً واشرفهم نفساً، الكامل المروءة، الحاكم
بالكتاب والسنة الذي اخذ الزكاة على حلها ووضعها في حقها. العقد الفريد، 4/ 490

وكان يختلط مع الناس في قرطبة وينظر في مظالمهم وينصف الصغير من الكبير والفقير من

بلغه نبأ وفاته فاسرع في التوجه الى قرطبه ووصلها وتسلم مقاليد الحكم هناك بعد ان سلمه اخيه عبدالله البلنسي الخلافة ودفع اليه بالخاتم كما اوصاء ابوه.

كان حكمه ثمان سنوات قد ساد الهدوء نسبياً الحماة الاندلس التي امتد عبرها حكم الامير هشام، اذ لم يأخذه في الله لومة لائم، ولا تعلق به ظلم⁽¹⁾، لذلك كانت التوجيهات والنصائح التي تخرج عنه مبنية على حق وعدل وكان في الوقت ذاته من اشد الناس قمعاً للمسلط من عماله وموظفيه، وشاهدي ما ذكر انه تعرض لموكبه رجل متظلم من بعض عماله، فاستمع اليه ثم قال له: انك اذا حلفت على أي شيء صنعه بك، فاني ساجعلك تنتقم منه بمثله، فان كان ضريك فاضربه، او هتك لك سترأ فاهتك ستره، او اخذ لك مالاً، فخذ من ماله مثله، الا ان يكون اصاب منك حداً من حدود الله. فجعل الرجل لا يخلف على

الغني والضعيف من القوي ويتصف من نفسه وقرابته، متقاداً الى الحق عارفاً باقدار الناس. واذا علم ان احد عماله اساء للناس اشتد في عقابه وعزله عن عمله.
ينظر: مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 55؛ احسان، عباس، تاريخ الادب الاندلسي - عصر سيادة قرطبة -، دار الثقافة، (بيروت، 1960)، ص 16.

فتحصل مما ذكرنا عنه ان الامير هشام كان عادلاً فاضلاً شديد التدين، ولكن مع تواضعه هذا كان حازماً في امور دولته وسياسته تجاه رعيته، صارماً في الحق، شديد القسوة على من تطول يده في العبث على الدولة وعدم احترام قوانينها، اذ تذكر الروايات انه لم يتوان في حبس ابنه عبد الملك في السجن بعد ان كشفت نواياه السيئة بالتأمر عليه. ابن حزم، جبهة انساب العرب، ص 95؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 121.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97.

شيء الا بلغ مثله من خصمه. فكان زجره هذا لعماله ابلغ فيهم من أي عقاب⁽¹⁾.

يتضح لنا هنا ان عدالة هشام فكان لا يؤخره شيء عن الاستماع الى شكاوى الرعية فنحن نلاحظ في هذا النص انه كان في موكبه فوقف واستمع واعدل وادب، ولا يخفى الجانب التوجيهي في حسن سياسية الرعية والعمال باختيار الامر الذي يكون أكثر تأثيراً فيهم وابلغ من غيره، فتارة يعزر وتارة يوبخ واخرى يزجر.

هذا ويذكر انه كان يحاول ان يقلد بسيرته الخليفة الاموي عمر بن عبد العزيز، اذ كان كثير ما يبعث يقوم من ثقافته الى الكور يسألون الرعية عن احوالهم، وعن سير عماله، ويخبرونه بالحقيقية، فاذا انتهى اليه حيف من احدهم اوقع به واسقطه وانصف منه ولم يعد الى توليته⁽²⁾.

وفي هذه النصوص التي اوردها عن هشام اشارة الى حسن وصية وتوجيه الداخل بالامارة دون غيره من اخوته، وهذا دعم لما رجحناه من القطع بان الداخل قد اختار هشاماً.

وكان هشام يبعث يقوم يثق بهم من اهل العدل الى البلاد سراً يسألون الناس عن سير عمالهم ثم ينصرفون اليه بمقائق ما عندهم فيقع نظره فيهم بقدر ما يكشفه الامتحان له منهم⁽³⁾.

(1) اختبار مجموعة، ص 63، ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 98.

(2) المقرئ، نفع الطيب، 1 / 316.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1 / 122.

وفي هذا دليل اخر على حسن توجيهاته فان من العدل التحقق باحوال الرعية بارسال المتخفين ثم بناء توجيهات وتوصيات حكيمة تساعد على حسن التدبير للرعية، وهذا ما دأب عليه الخلفاء الراشدين فمن يقرأ من سيرة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) انه كان يذهب بنفسه متخفياً ليتحقق من احوال الرعية.

احترم الأمير هشام الرضي سنوات حكمه في الأندلس وقضاها بتطبيق تعاليم الإسلام وتنفيذ الوصايا، وصرح الأمير عن حياته بالحكم بقوله نحسي الله! فو الله! لو كانت في سجدة لله، لكانت قليلة قصيرة⁽¹⁾. وبذلك بذل الأمير حياته بالجهاد وإرضاء الرعية لما فيه الخير والبركة.

وصيته وولاية العهد

كان من الامور البديهية ان يضع الامير هشام مسألة ولاية العهد ضمن الاولويات الاساسية لبرنامجها السياسي، ولكي يجنب الدولة الصراعات بين الابناء على دفة الحكم في حالة ترك الامر دون وصية او ولاية عهد، وهو الذي لاقى من اخويه سليمان وعبدالله البنسي تمرداً على السلطة في مستهل عهده اذ لم تستتب الامور بيده بعد، لذلك بدأ الامير هشام بتهيأة ولده الحكم ولياً للعهد متجاوزاً اخاه الاكبر عبدالملك، ومن الملاحظ ان الامر يعيد نفسه مرة اخرى اذ كان عبد الرحمن الداخل يهيأ ابنه هشام لدفة الحكم في حين ان اخيه الاكبر سليمان كان بعيداً بعض الشيء عنها. ومن المعروف ان احدى سمات ولاية العهد في الدولة العربية الاسلامية بالاندلس ان تتجاوز الابن الاكبر فقد حدث لمرتين متتاليتين، وان الامر لم يكن في حقيقته المفاضلة والتحيز بين الابناء، لكن

(1) المصدر نفسه، 1/ 122.

كان مبنياً على اساس الكفاءة والمؤهلات التي يتمتع بها الابن الذي سيتولى الامر بعد ابيه. وذلك حرصاً من الامير على سلامة الدولة بعده، وكما نينا ان الداخل قدم هشاماً على سليمان فعل هشام بان قدم ولده الاصغر على الاكبر⁽¹⁾.

بدأ الامير هشام بتهيئة ولده الحكم للقيام بالامر بعده اذ اوكل له مهمة ان يكون والياً على طليطلة⁽²⁾، وهذا ان دل على شيء انما يدل على تهيئته لفنون السياسة والحرب، وربما كان اختيار طليطلة دون غيرها ليتمكن من كشف انصار اخيه سليمان الذي كان والياً عليها، واظهر تمرده على هشام- كما مر بنا- ومن الطبيعي ان يوازره ابناء طليطلة، وهذا الشيء سيسهل المهمة على الامير الحكم فيما بعد استلامه السلطة.

ومن الملاحظ ايضاً ان الامير هشاماً هياً ولده الحكم في ميدان المعرفة والثقافة اذ اعطاه عناية خاصة واهتماماً في هذا المجال لتسرع مداركه وثقافته، وقد كلف واتخذ له مؤدبين مشهورين بالعلم لهذه المهمة⁽³⁾.

لذلك ترك لنا الامير هشام وصية ذات توجيه وارشاد ونصائح لولده، ليعده اعداداً كاملاً للامارة اذ كانت وصيته كالتالي:

يأبني يجب ان لاتنسى ان الملك لله يعطيه من يشاء ويأخذه ممن يشاء وقد

(1) ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 93. اذ يؤكد ايضاً ان خلافاً حدث بين الابن وابيه حين كلفه ببعض المهام الحربية قبل ان يسخط عليه ويسجنه.

(2) ابن خلدون، العبر، 4/ 125؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 2/ 121.

(3) ينظر: ابن القرضي، تاريخ علماء، 1/ 198-199.

منحنا الله السلطة، ووضع في ايدينا صولجان⁽¹⁾ الملك برحمته الواسعة، فعلينا ان نقدم له الحمد والشكر على نعمائه، وان نفذ ارادته بالمعاملة الطيبة لكل الناس، خاصة اولئك الذين يلجأون الينا طالين حمايتنا. كن عادلاً سويّاً على الفقراء والاغنياء، ولا تترك للظلم سبيلاً الى دولتك، فالظلم طريق الضياع، وكن في ذات الوقت رحيماً عطوفاً على من يعتمد عليك فكلهم خلق الله. امنح حكم اقاليمك ومدنك لانااس طيبي الاخلاق ذوي تجربة. انزل العقاب بالوزراء والحكام ممن يميلون مع الهوى⁽²⁾ ولا يعدلون في شعبك، وكن معهم حازماً قوياً.

(1) الصولجة الفضة الخالصة والصولج والصولجان والصولجانة العود المعوج فارسي معرب الأخيرة عن سيبويه والصولجان عصا يعطف طرفها يضرب بها الكرة على الدواب.

ينظر: الفراهيدي، العين، 6/46؛ ابن منظور، لسان 2/310.

(2) هوى: الهواء محدود ما بين السماء والأرض والجمع الأهوية وكل خال هواء وقوله تعالى وأفتدتهم هواء يقال إنه لا عقول لهم والهوى مقصور هوى النفس والجمع الأهواء وهوى أحب واستهواه الشيطان استهامه وهواية اسم من أسماء النار. ويقال للإنسان الجبان إنه لهواء وقلبه هواء.

ينظر: الفراهيدي، العين 4/104؛ الرازي، الصحاح 1/293.

لقد وردت آيات كثيرة وعديدة عن الهوى منها قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بِلَهُمْ فَلْيَزِدْهُمْ قِلَاسًا مِنْ حَقِّهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَنَّانُ وَلَئِنْ أَنْتَبَتْ أَهْوَاءَهُمْ بِئْسَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْوَعْدِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهْيٍ﴾ سورة البقرة: الآية 120، وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِحُكْمٍ ظَاهِرٍ مَا نَبِهُوا فَرِحُوا بِكَ وَمَا أَنْتَ بِحَاجٍّ فِلَهُمْ وَمَا تَعْمَهُمْ بِحَاجٍّ قِسَّةَ بَيْتٍ وَلَئِنْ أَنْتَبَتْ أَهْوَاءَهُمْ بِئْسَ مَا جَاءَكَ مِنْكَ أَلَيْسَ إِنَّكَ إِذًا لَينَ الظَّالِمِينَ﴾ سورة البقرة: سورة 145

كن رقيقاً حازماً مع قوائك وجيوشك حينما تعوزك⁽¹⁾ الضرورة الى وضع السلاح في ايديهم، واجعلهم حاة الدولة لاغريها، وادفع اليهم رواتبهم واجعلهم واثقين دائماً من وفائك بوعودك. لا تتوان عن كسب ارادة شعبك ففي تعاطفهم يكمن امان الدولة، وفي خوفهم يكمن الخطر، وفي كرههم يكمن الانهيار المحقق. كن عطوفاً على الفلاحين الذين يعملون ليوفروا لنا القوات الضروري ولا تسمح بتخريب زروعهم.

وختم هشام وصيته ونصائحه لابنه الحكم بقوله:

وعلى الجملة فاحكم بطريقة تجعل السنة شعبك تلهج⁽²⁾ بشكرك وهم يعيشون في ظل حمايتك وعطفك، يجنون مباحج الحياة في ثقة وهذوء، ففي كل

وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ حَتَّىٰ لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلْوُوا أَوْ تُزِيدُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ سورة النساء: الآية 135.

(1) العوز أن يعوزك الشيء وانت إليه محتاج وإذا لم تجد الشيء قلت عازني ويقال أعوزني هذا الأمر إذا اشتد عليك وعسر وأعوزني الشيء يعوزني أي قل عندي مع حاجتي إليه ورجل معوز قليل الشيء وأعوزه الشيء إذا احتاج إليه فلم يقدر عليه العوز ضيق الشيء والإعواز الفقر

ينظر: الفراهيدي، العين 2/ 206؛ ابن منظور، لسان العرب، 5/ 385.

(2) لهج بالأمر لهجا و لهوج و الهج كلاهما أولع به واعتاده و الهجته به ويقال فلان ملهج بهذا الأمر أي مولع به واللهجة طرف اللسان

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2/ 359.

هذا يكون الحكم الصالح، فاذا استطعت تحقيق ذلك كنت سعيدا وجنيت الشهرة كاعظم امير في العالم⁽¹⁾.

والملاحظ عند قراءتنا الوصية وتحليلنا لها، انها عبرت بوضوح عن سمة تجربة الامير هشام وخبرته السياسية والادارية للبلاد، والتي اكتسبها طيلة حقبة حكمه او ماتعلمه من حياته مع والده الداخل، فجاءت هذه التجربة والخبرة العملية تأخذ طريقها الى ولده عبر وصية مهمة وذات قيمة عالية وكأساس للحكم من بعده.

تظهر الوصية مدى اهتمام الامير هشام بسلامة وتحصين الدولة العربية الاسلامية واستمرارها من بعده، فقد لفت نظر ولده الى ان من اهم الواجبات المحافظة على كيانها، وذلك بالعمل الصالح بما يرضى الله سبحانه وتعالى، فهو الذي يعطي⁽²⁾ وهو الذي يأخذ الملك وان هذا الملك نعمة من نعم الله علينا

(1) الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 204-205، نقلاً عن كوندي، ص 15؛ حمادة، الوثائق السياسية، 135-136.

(2) فقد ابتدأ بامر وجوبي يتعلق بذات الله وتعالى وصفاته حتى يزوع في ابنه عقيدة صحيحة قبل ان يشرع في امر بينه وبين الرعية وهكذا كانت دعوة النبي ﷺ فاوّل شيء جاء به هو تثبيت العقائد عند المسلمين فاوّل ما نزل قوله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝۱ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝۲﴾ سورة العلق، وبعد ان ثبت النبي ﷺ العقائد الصحيحة عند المسلمين وازال عنهم ادراخ الجاهلية من عبادة الاحجار وغيرها نزلت الاوامر والنواهي تافقية وهذا هو اسلوب القرآن فلتنظر قليلاً الى سورة لقمان نرى ان سيدنا لقمان اول ما بهد بوصية ابنه بان لا يشرك بالله واخبره بان الشرك لظلم عظيم، ثم امره باقية الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر الخ من الاوامر. (ينظر: سورة لقمان: الآيات 12، 17، 18، 19).

فيجب علينا شكر هذه النعمة حتى يستقر ويتثبت وقد قال الله تعالى في محكم آياته ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾⁽¹⁾. كذلك أكد له ان ارادة الله هي التي تنفذ وذلك من خلال المعاملة الحسنة للرعية والى كل من يريد الاستجارة بنا ويطلب الحماية منا⁽²⁾.

أكد الامير هشام لولده الحكم على ضرورة اختيار طريق العدل سواء مع الفقراء او الاغنياء لافرق بينهما فالظلم طريق الضياع⁽³⁾.

(1) سورة ابراهيم، الآية 7.

(2) لقد حدثنا شرعنا الشريف على نصرة المظلوم ففي الحديث القدسي يقول الله عز وجل: 'وعزتي وجلالي لأنتقم من الظالم في عاجله وآجله. ولأنتقم من رأى مظلوماً فقدّر ان ينصره فلم ينصره، وقال رسول الله ﷺ لعن الله من رأى مظلوماً فلم ينصره' رواه الديلمي، وقال العسقلاني في باب نصر المظلوم: 'هو فرض كفاية وهو عام في المظلومين وكذلك في الناصرين بناء عللا ان فرض الكفاية يخاطب به الجميع وشرط الناصر ان يكون عالماً يكون الفعل ظلماً ويقع المصّر مع وقوع الظلم وهو حيثئذ حقيقة وقد يقع قبل وقوعه كمن اتخذ انساناً من يد انسان ظالماً وهذا ان لم يذله وقد يقع بعد.

ينظر: ابي شجاع الديلمي (ت 509 هـ)، الفردوس بمأثور الخطاب، تح: السعيد بن بسويوني زغلول، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1986)، 3/ 463؛ العسقلاني، احمد بن حجر (ت 852 هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، دار المعرفة، (بيروت، 1379 هـ)، 5/ 99.

(3) لقد اوصانا رسول الله ﷺ بوصية حذرنا فيها من الظلم بقوله: 'أتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة' رواه مسلم، صحيح مسلم، 4/ 1996.

فقد علل ﷺ تحذيرنا منه: '... فان الظلم ظلمات يوم القيامة أي انه يحيط الظالمين بسبب ظلمهم ظلمات يوم القيامة أي تجعلهم في حيرة حينما يسعى المؤمنون في انوارهم فرحين

أكد الأمير في وصيته على ضرورة اختيار رجال الدولة من الوزراء وحكام
الاقاليم الذين لديهم حسن الدراية والكفاءة والعدل⁽¹⁾. على ان لا يتركهم دون

مستبشرين قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفُولًا عَمَّا يَفْعَلُ لَو كَانُوا يَشْعُرُونَ﴾ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿سورة ابراهيم: الآية 42﴾، اي ان الله يرجي عقابهم الى يوم تنفتح
فيه الابصار بدون اغماض لعظم هوله والعدل ان دام عمر والظلم ان دام دمر هذا فضلاً
الى ما اعد الله تعالى للظالمين من عذاب اليم في الدنيا والاخرة كما يشير الى هذا قوله
تعالى عن عذاب الدنيا ﴿قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا رِجَالًا مِنْ آلِهِ يَمَسُّوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ سورة البقرة: الآية 59، وقوله تعالى ﴿قَبَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا وَنُتِمَ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجَالًا مِنْ آلِهِ يَمَسُّوهُمْ
بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ سورة الأعراف: الآية 162 وقوله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَكِّهِمْ﴾ سورة العنكبوت: الآية 37 وقوله تعالى ﴿وَلَمَّا
جَاءَ أَمْرُنَا بِجَنَّتَيْهِمَا وَآلِيَيْنَ مِمَّا مَوْا مَعَهُ بَرَحُوا مِنْهَا وَلَنَذِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَأَصْبَحُوا بِرِجْزِهِمْ
جَنِينًا﴾ سورة هود: الآية 94 وقوله تعالى ﴿وَقِيلَ الْقُرْعَةُ أَهْلَكْتُمْ لَمَّا ظَلَمْتُمْ وَجَعَلْنَا
لِئَالِيكُمْ مَوْعِدًا﴾ سورة الكهف: الآية 59.

ينظر: العففي، طه عبد الله، من وصايا الرسول، دار التراث العربي، (القاهرة: 1401هـ-
1981م)، 2/ 99.

(1) وهذا مقتبس من وصية النبي ﷺ لسيلنا ابي ذر الي رواها الامام احمد بن حنبل، المسند،
5/ 181. وكان نهايتها ولا تقبض امانة أي مالم تكن اهلاً لحفظ الامانات او تحمل
المسئوليات التي هي مجموعها امانة وحسبك ما فعله النبي بآبي ذر عندما طلب منه ان
يستعمله في ولاية ف ضرب الرسول بيده على منكبيه ثم قال له: يا ابا ذر انك ضعيف وانها
امانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من اخذها بحقها وادى الذي عليه فيها اما اذا كنت

مراقبة ولا عقوبة بمن يخالف حدود العدل ويحكمه هواه. واكد كذلك ان يكون حازماً معهم وقوياً.

بين الامير هشام لولده الطريقة المثلى للتعامل مع الجيش والشعب فقال كن رقيقاً حازماً مع قواتك وجيوشك حينما تعوزك الضرورة الى وضع السلاح في ايديهم أي ان يتعامل معهم بالشدّة واللين والوفاء بالوعد وصولاً الى زرع الثقة المتبادلة في القول والفعل، لانهم هم حماة البلاد ففي تعاطفهم يكمن امان الدولة، وفي خوفهم يكمن الخطر.

اكد الامير في وصيته على اهمية التعامل بعناية مع الفلاحين وذلك لكونهم هم عمود الوضع الاقتصادي للبلد والمحافظين على مزارعهم، ومن اجل بناء دولة ذات اقتصاد متين فلا بد ان يكن عطوفاً معهم لان توفير القوات من خلاهم يأتي لابناء الشعب⁽¹⁾.

تري انك كفف لتحمل اعباء حفظ الامانات دون كبح فيها او نقصان منها فلا مانع من هذا وحسبك ان تعلم ان يوسف عليه السلام لم يرشح نفسه لادارة شئون المال الا لعلمه بانه كفف لهذا الى جانب علمه وتقواه ولهذا قال ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَوِيْتُ

كَلِيمٌ ﴾ سورة يوسف: الآية 55.

ينظر: العفريقي، من وصايا الرسول، 44/1.

(1) الناحية الاقتصادية للحكومة الاسلامية تبرز في مسألتين الاولى كيفية اخذ الدولة للمال من الامه، والثانية كيفية انفاق هذا المال، اما من حيث اخذه فكانت الدولة العربية الاسلامية تأخذ الزكاة على الاموال والاراضي وعروض التجارة والمواشي والزروع والثمار باعتبار الزكاة عبادة لتقوم بتوزيعها على الذين لهم حق بها من الاصناف الثمانية المقررة شرعاً كما تأخذ الخراج والجزية وضرائب الكمارك بحكم اشرافها على التجارة في الصعيدين الداخلي والخارجي وكانت تقوم على ادارة ما هو داخل في الملكية العامة او

وختم الامير هشام وصيته لابنه بان ألسنة الناس تلهج بالشكر والثناء عليك في حالة تأمين الحماية لهم وتأمين الحياة المهنية المستقرة وهذا اساس الحاكم الناجح لانه حكم الناس بالصالح⁽¹⁾.

ملكية الدولة كالمعادن وغيرها من موارد بيت المال اما من حيث اتفاق هذه الاموال فانها كانت توزعها حسب الاحكام الشرعية وقد طبقت الثقة على العاجز وحجرت على السفه والبلذر واوجدت اماكن لاحكام الفقراء والمعسرين ونقذت احكام العمل والعمال ومنعت الاحتكار والغش والاستقلال وكل وسائل الكسب غير المشروع.

ينظر: البدري، عبد العزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، منشورات المكتبة العلمية، (المدينة المنورة، بلا. ت)، ص 18.

(1) لم ترقل الامة العربية الاسلامية بالسعادة الحقة والرفاهية والامن ولم تشعر بالعزة والسيادة الكاملتين في الارض الا في ظل حكم الاسلام- ليس في ذلك شك- ولم ترتع هذه الامة من حكام يمثل ما ارتاحت حين تولى امرها حكام مسلمون آمنوا بالله واليوم الآخر وحافظوا على كتاب الله وسنة رسوله ووقفوا عند حدودهما والتزموا باحكامهما حضروا المساجد مع الرعية وفتحوا لهم الابواب يكرمون الزائر ويعتزمون العالم ويجلبون الفقيه يسمعون منهما النصيح والارشاد وينقلبون المحاسبة والانكار اما الجهاد في سبيل الله فقد كان رائدهم لم يتخلوا عنه في احلك الظروف التي مرت بهم لانهم آمنوا بقول الصديق الاعظم سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله عنه 'ما ترك قوم الجهاد الا زلوا' لذلك كثرت الفتوحات الاسلامية في زمانهم وكانوا قادة الفتح الاسلامي العظيم نلك الفتوحات التي انتقذت البلاد المفتوحة من جور الاديان وظلم الحكام وفساد المجتمع ولا زالت آثار تلك الفتوحات العظيمة قائمة في العالم وتلك حقائق ثابتة لا ينكرها الا من فسد عقله وكان ذليلاً لاهواء الاسلام يردد مايقولون ويصدق مايفترون كل ذلك من اجل الاساءة الى الاسلام والطعن بحكمة العادل الذي ارتضاه المولى الكريم سبحانه وتعالى لعبادة المسلمين.

بعدها وفي سنة 180هـ/ 796م بعد ان استمر حكمه مدة سبع سنوات وعشرة اشهر⁽¹⁾ توفي الامير هشام بن عبدالرحمن في شهر صفر. فقد دفن الامير هشام في قصر الامارة بعد ان صلى عليه ابنه وولي عهده الحكم⁽²⁾، ثم تمت بعد الانتهاء من هذه المراسيم البيعة العامة للامير الحكم⁽³⁾.

عهد الامير الحكم بن هشام بن عبد الرحمن الداخل (180-206هـ)

ولد الحكم سنة 154هـ/ 771م وقد تولى الامارة وعمره حينذاك ستة وعشرون سنة⁽⁴⁾، امه ام ولد اسمها زخرف⁽⁵⁾. ويكنى ابو العاصي، وقد نقل عنه المؤرخون ما يتمتع به من خصال في سيرته ما بين مدح وذم⁽⁶⁾.

ينظر: البدرى، عبدالعزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، ص15.

(1) ينظر: ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 4-5؛ المراكشي، المعجب، ص43؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97؛ ابن الاثير، الكامل، 6/ 148؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص14.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 124.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 94؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 26.

(4) ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ ابن سعيد المغربي، علي بن موسى (ت586هـ)، المغرب في حلى المغرب، تحقيق: شوقي ضيف، دار المعارف بمصر، (القاهرة، 1953)، 1/ 38؛ ابن الفرضي، عبدالله (ت403هـ)، تاريخ علماء الاندلس، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (القاهرة، 1966)، 2/ 5.

(5) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 124.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 102.

فقد اجتمع له مجد التقى فكان من اهل الخير والصلاح وعجد الجهاد فكان كثير الغزو وعظيم

الصلوة وشديد الحزم، كان من فحول امراء بني امية هيبة واقداماً وانفة وصرامة وعزة، فكان ميسوط اليد بالعطاء، سخياً كريماً.

ينظر: ابن سعيد، المغرب، 1/ 39؛ ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 490؛ السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، (1384هـ - 1964م)، 1/ 545.

ويشير المقرئ انه: أول من جعل للملك بارض الاندلس ابنة نفع الطيب؛ 1/ 319.

وفيما يذكر صاحب كتاب اخبار مجموعة انه: 'كان مع مجدته وعزة نفسه متواضعاً للحق، متقاداً للإتصاف من نفسه، فضلاً عن ولديه ومائت خاصته، فيذكر انه كان قد اعلن الجهاد نصرة امرأة وافوى الحكم لنخوتها فردت المرأة على ذلك قائلة: 'والله لقد شفى الصدور ونكى العدو واغاث الملهوف فاغاثه الله واعز نصرته مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 119.

ويذكر عنه صاحب اخبار مجموعة بقوله: شجاعاً حازماً مظفراً في حروبه اطقاً نيران الفتن بالاندلس وكسر فروق النفاق واذل اهل الكفر في كل افق وكان مع مجدته وعزة نفسه متواضعاً للحق متقاداً للإتصاف من نفسه مؤلف مجهول، ص 124.

ووصفه ابن القوطية بانه كان جميل السيرة في رعيته متخيراً لحكامه وعماله مؤمناً للسبيل متكرراً بالجهاد. تاريخ افتتاح الاندلس، ص 45.

واشاد ابن سعيد بسيرة وخصال الأمير الحكم واعتبره مثال الحاكم والأمير الأموي معجباً به بوصفه 'وكان افضل بني امية بالاندلس واشدهم إقداماً وانفة وعزة، الى ما جمع لذلك من جودة الضبط وحسن السياسة واثار النصفة وكان يشبه بالمتصور العباسي في شد الملك وقهر الاعداء، وتوطيد الدولة. المغرب في حلى المغرب، 1/ 38.

امتدح المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي سيرة الأمير الحكم الأول وأكد على جودة حكمه وعدله وشجاعته وحسن اختياره وكرمه بقوله 'كان الحكم شديد الحزم، ماضي العزم، ذا صولة تنقى، وكان حسن التدبير في سلطانه وتولية اهل الفضل، والعدل في رعيته،

تولى الأمير الحكم في شهر صفر سنة 180هـ/ 769م مقاليد الامارة بعد وفاة ابيه ويعهد منه⁽¹⁾. وقد واجهته المشكلة ذاتها التي واجهه قبله حول مقاليد الحكم، وهذه المرة جاءت من اعمامه سليمان وعبد الله البلسني، فقد ثار الاثنان عليه مطالبين بالسلطة وتقلد الحكم وذلك عام 182هـ/ 798م، مما حدا بهما الى الزحف الى قرطبة فخرج اليهم الحكم، فقتل عمه سليمان وانتهت حركته، اما

مبسوط اليد بالعطاء الكثير. الاحاطة في اخبار غرناطة، تح: محمد عبدالله عنان، دار المعارف، (القاهرة، 1973)، 48/1.

أكد مؤلف مجهول على عطف الأمير الحكم الرضي وحبه للرعية وقارنه مع غيره من الحكام وامتدح اصلاحاته بقوله 'كان الحكم يباشر امور مملكته بنفسه ويتفقد مصالح الرعية حيث كانت من قرب او بعد. وكان يتشبه في اموره بعبد الملك بن مروان، وهو اول من رفع الاعشار للمخازن، وكانت قبله تصرف في اعطاء الجند'. ذكر بلاد الأندلس، 1/126.

بينما تحدث عنه بعض المؤرخين بغير هذه الاوصاف التي ذكرناها فقال المراكشي (6) انه 'كان طاغية مسرفاً، وله اثار سوء قبيحة، وهو الذي اوقع باهل الرض' المعجب، ص19.

بينما قال عنه ابن حزم انه كان من المجاهرين بالمعاصي، السافكين للدماء، ولذلك قام عليه الفقهاء والصلحاء ثم قال عليه بعد ذلك غير: 'انه تنصل اخيراً وتاب' نقلاً عن المقرئ، فتح الطيب، 1/320.

لقد لقي الأمير الحكم رعاية من والده الأمير هشام فقد اسلمه الى العلماء واوصاهم بان يحسنوا تعليمه واستدعى له المؤيدين وحضهم على ان يحكموا تأديبه فما لبث كثيراً حتى اتقن القراءة والكتابة. وقد اشاد المؤرخون بثقافته وتعدد انواع معرفته ذكر لنا مؤلف مجهول انه كان خطيباً شاعراً جزلاً، ووصفه ابن عذاري 'وكان فصيحاً بليغاً شاعراً مجيداً، اما ابن الخطيب الغرناطي فقال عنه: انه كان على قفاظته شاعراً مطبوعاً، اثر عنه قول الشعر' ذكر بلاد الاندلس، 1/128؛ البيان المغرب، 2/118؛ اعمال الاعلام، ص17.

(1) ابن عبد رية، العقد الفريد، 4/490؛ ابن سعيد المغربي، المغرب في حلى المغرب، 38/1.

عمه البلنسي فقد اضطر الى الصلح مع ابن اخيه الحكم بعد ان عفا عنه، واشترط عليه ان تكون بلنسية مقراً له، وقد استمر عبدالله محافظاً على العهد حتى وفاة الامير الحكم⁽¹⁾. فلما توفي عاد من جديد كما سئرى الى الفتنة.

كان الامير الحكم يباشر امور مملكته بنفسه ويتفقد مصالح الرعية حيث كانت من قرب او بعد⁽²⁾. ومن المعروف عنه انه كان بالرغم من تقربه للفقهاء والقضاة⁽³⁾، لكنها لم تكن كعهد ابيه وذلك بسبب غيرته الشديدة على السلطة، وهذا ما يفسر رد الفعل العنيف من جانب الحكم وانتقامه بقسوة من الخارجين عليه من الفقهاء⁽⁴⁾. لحركة قاموا بها كادت ان تطيح بحكمه سنة 202 هـ/ 818م. وقد اطلق المؤرخون على هذه الحركة اسم موقعة الربيض⁽⁵⁾، كما ان اسمه اقترن

(1) ابن الايار، الحلة السيرة، 1/ 363؛ ابن الخطيب الفرناطي، اعمال الاعلام، ص 15.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 126.

(3) ابن الاثير، الكامل، 6/ 338؛ التويري، نهاية الارب، 22/ 41؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 127.

(4) ينظر للتفاصيل : ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 113؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 126.

(5) وهي انتفاضان الربيض الاولى عام 189 هـ/ 805م. واسبابها يمكن حصرها، اولها عدم سير الحكم على خطة ابيه في الاعتماد على الفقهاء في تسيير امور الدولة، وثانيهما ما عرف من الحكم بتظاهره بشرب الخمر والانهماك على اللذات وكانت قرطبة دار علم وبها فضلاء اهل علم وورع، وسبباً اخر كان قاسياً في تصرفاته واحكامه 'كان طاغية مسرفاً' فضلاً عن ذلك ان الناس انكرت عليه اموراً منها 'اطلاق يد ربيع القومس متولي المعاهدين بالاندلس من التصاري' وقد فرض مغارم جديدة استاء منها الناس. لهذه الاسباب جعل له عدد كبير من الاعداء فانضم الكثير منهم مع الفقهاء ورجال الدين في محاولة للتخلص منه. ينظر: التويري، نهاية الارب، 22/ 31. المقري، نفع الطيب، =

318/1؛ عبدالواحد المراكشي، المعجب، ص19؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص15؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 113. فضلاً عن وجود رأي آخر مفاده أنه تحدث بقرطبة حادثة الميچ وذلك ان قوماً من اعلام قرطبة انكروا عليه اشياء رابتهم فاردوا خلعه وقصدوا الى ابن عم له يعرف بابن الشماس من ولد منذر بن عبد الرحمن بن معاوية وادوا تقديمه، وخلع الحكم فظهر لهم الاجابة. ابن القوطية، القرطبي، افتتاح، ص50؛ عنان، دولة الاسلام، ج1، 243-245.

اما انتفاضة الربيض الثانية فكانت في رمضان سنة 202 هـ / 818م. اسبابها كثيرة منها ذهاب احد مماليك الحكم الى صيقلية ودفع له سيقه ليشحله فمأطاله الصيقلية مما ادى الى نشوب نقاش حاد ادى الى قيام الملوك الى قتل الصيقلية، ومنها ايضاً سبب قيام الحكم الة زيادة الضرائب فكره الناس ذلك، وهنالك سبباً آخر انه اعترض بعض الناس الحكم اثناء عودته من رحلة صيد، فامر الحكم بالقبض عليهم وصلبهم.

ينظر: ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص15؛ التويري، نهاية الارب، 22/ 37؛ اخبار مجموعة، ص68، عبد الواحد المراكشي، المعجب، ص20.

اما نتائج حادثة الربيض نوجزها بالآتي.

1. حرق حي الربيض وتهديمه بالكامل ويقال ان الامير الحكم الاول استشار معاونيه كل من حاجيه وقاضيه حول الهدم حيث رفضوا العمل اما كاتبه فطيس فأشار عليه بالهدم وحش على ذلك كما جاء بالنص الاتي: فأشار عليه فطيس بن سليمان بالاثخان في القتل واستباحة العامة وهدم الربيض وتعقيبه اثره وتحريم البناء فيه ما كان لهم سلطان بالاندلس.

2. مقتل اعداد كبيرة من عامة الناس وعدد من العلماء والفقهاء.

3. هجرة اعداد كبيرة من العلماء والفقهاء والادباء من قرطبة الى داخل الاندلس وخارجه كما وضع النص الاتي: وخرجت منهم ثلاث طوائف كبار الطائفة الواحدة منهم فروا الى طليطلة... والطائفة الثانية توجهت الى العدو لبلاد البرابر، ونزلوا بعدوة الاندلسيين

بها، فاصبح يلقب بالحكم الرضي⁽¹⁾. ولقد ترك هذا التمرد اثاره على سياسة الحكم، مما جعله يحتجب عن العامة محاولة منه للحفاظ على سلامته⁽²⁾.

واورد عنان⁽³⁾ خطاب وجهه الحكم الرضي الى جميع عماله في جميع نواحي الاندلس وكورها يشرح فيه واقعة الرض وظروفها. والملاحظ ايضاً من قراءة الاحداث حول هذه الهيجة انه لم يعمل بما اوصاه ووجهه اياه هشام في الوصية الرائعة التي ذكرت اثناء حديثنا عن الامير هشام- اذ لم يكن كأبيه من خلال تقديرنا لشخصيته ومياسته-.

لقد كان للحكم توجيهات ونصائح سياسية وعسكرية كثيرة وإذا تتبعنا الحوادث والتمردات التي حدثت اثناء حقبة حكمه فهي كثيرة نذكر منها ان طليطلة كانت من المدن الثائرة في شبه جزيرة الاندلس، نظراً لمناعتها ووقوعها

من مدينة فاس، ومن حين نزولهم بها نسبت اليهم، فليل 'عدوة الاندلسيين' وبهم عمريت تلك العدو وكثر اهلها وتمدنت، وكان ذلك سنة اثنتين ومائتين،... والطائفة الثالثة وكانت طائفة عظيمة ذات عدة وجلد بلغت خمسة عشر الفا ركبوا البحر من مرسى بجانة واصعدوا نحو الشرق حتى اتوا الى الاسكندرية وقام اهلها عليهم فسقطوا بهم مسطوة منكراً هزموهم فيها وبذلوا السيف فيهم فقتلوا منهم وملكوها.. فاخترأوا جزيرة قريطش أبين سمالك العاملي الغرناطي، الزهرات المثورة، الزهرة 75، ص 115-118؛ ابن خلدون، العبر، ج 4، ص 126؛ عنان، دولة الاسلام، ج 1، ص 245-247.

4. وقد احدثت هذه الهجرات الاندلسية اثراً فعالاً في انتقال الحضارة الاندلسية في العمارة والعلوم والتقاليد الاجتماعية والدم العربي الاندلسي وبناء احياء نسبت للاندلسيين.

(1) انراكشي، المعجب، ص 44. واطلق عليه ابن الاثير: الحكم المتعصر، الكامل، 6/ 149.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 128.

(3) دولة الاسلام في الاندلس، 1/ 245-246. ينظر ملحق رقم (1) نص الخطاب.

على هضبة عالية تطل على نهر التاج، وأن النسبة العالية من سكانها ليسوا من العرب بل من المولدين- أي من الاسبان الذين اعتنقوا الاسلام- فضلاً عن وجود نصارى من الاسبان يقطنون هذه المنطقة، وهذا مايلقى عليه ابن خلدون بقوله كان اهل طليطلة يكثرّون الخلاف ونفوسهم قوية لحصانة بلدهم، فكانت طاعتهم ملتانة، فأعيا الحكم امرهم⁽¹⁾، فقد حدثت عدة ثورات⁽²⁾ فيها مما حدا

(1) العبر، 4/ 126.

(2) الخروج على الحاكم بالثورة المسلحة قضية شدد الاسلام فيها واحاطها العلماء اللازمة من البحث والدراسة لما يحدث من نتائج سيئة بالغة الخطورة على كيان الدولة ووحدة الامة وصفوة القول فيها أن الاسلام لم يميز الخروج على الحاكم لمجرد اساءة يرتكبها او مظالم يفعلها في البلاد فمعالجة هذه الناحية تكون بالموعظة والمناقشة والانتكار لاثارة روح الامتناع عند الامة ضد مظالمه وسيئاته اذا اصر على تلك المظالم والاساءات بحيث لا تبلغ حد الخروج عليه. اما اذا تعدى الحاكم فعل السيئات وارتكاب المظالم فنشر الكفر البواح وقام بافعال الكافرين فاحل ما حرم الله وحرّم ما احل الله فمعالجة هذه تكون بطريقتين تنفذ بالتتابع:

الاولى: مناقشته من قبل علماء الامة وذوي الرأي فيها لعل شبهة رفعت له الى عمل ما وان اصر بعد ازالة الشبهة واستكبر ولم تكن له اذن واعية فهنا تنفذ الطريقة الثانية وهي وجوب الخروج عليه ومباذته بالسيف لانه يصبح حيتئذ مرتدّاً خارج عن حظيرة الاسلام ومثله لا يصحّ شرعاً ان يكون حاكماً على الامة الاسلامية والدليل الشرعي على ذلك فقد روي البخاري عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: رُعانا رسول الله ﷺ ببايعنا فقال فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان قال العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري: هذا الحديث اخرج مسلم من المغازي عن أحد بن عبد الرحمن... وقوله الا ان تروا كفراً بواحاً اذا اداعه وظهره قوله برهان أي نص =

بالحكم ان يرسل احد قواده وهو ايضاً من المولدين يدعى عمرو بن يوسف للقضاء على ثمرد احد الثائرين في طليطلة يدعى عبيد بن حديد، فالتقى به في عدة معارك تمكن منه في النهاية⁽¹⁾. وقام بعدها الحكم بتوجيه خطاب له الى اهل طليطلة مفاده اني قد اخترت لكم فلاناً - عمرو بن يوسف - وهو منكم لتطمئن قلوبكم اليه واعفيتكم عن تكرهون من عمالنا وموالينا ولتعرفوا جميل رأينا فيكم⁽²⁾. وهذا يدل على سياسة الحكم القلة في السيطرة على البلاد مما ادى الى الوثوق به ورضوا بحكمه⁽³⁾.

اخر او خبر صحيح لايمتثل التأويل 'والذي عليه جمهور العلماء ان حكام الجور من الذين فعلوا الكفر البواح وهو الفعل او الرأي المخالف لنصوص الكتاب والسنة ان قدر المسلمون على خلعهم بغير قتال ومنازعة حرية كان هذا السبيل هو الافضل حفظاً من اراقة دم معصوم او سلب مال او انتهاك عرض واذا لم يقدروا من التخلص من هؤلاء الحكام الا بالقتال فيجب القتال والخروج عليهم ولو ادى الى قتله ونحوه، وقالوا يجب الخروج على الحاكم الكافر لان ظهور الكفر اعز عند الله واكرم من الدماء والاموال اذ بازالته وتنصيب غيره من الرجال العدول يقام الشرع وتنفذ احكام الاسلام ولان الحاكم اذا عمل الكفر واصر عليه كان مرتداً ومن اصبحت مرتداً لا يجوز ان يبقى لحظة واحدة يحكم المسلمين ولان ظهور الكفر في البلاد وطفيفانها على احكام الاسلام تجعل هذه البلاد دار كفر ومتى اصبحت ذلك يحرم على المسلمين ان يبيتوا فيها ليقين قوله ﷺ: لا يملح المؤمن ان يبيت ليلتين في دار الكفر.

ينظر: البدرى، عبد العزيز، الاسلام بين العلماء والحكام، ص 181-182.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 104.

(2) التويري، نهاية الارب، 22/ 33.

(3) تشير بعض مصادرنا التاريخية ان الحكم قد وجه لقائده عمرو بن يوسف ان يقوم ببناء قصر

وما اريد ان اينه هنا هو الاشارة الى مقدرة الحكم على التوجيه السياسي والعسكري الصائب هذه المرة فهو يختار لاهل طليطلة رجلاً منهم يسودهم، وفي هذا كبح لنفوسهم ولذرائعهم.

وتشير النصوص الى ان الحكم قد وجه عدة خطابات الى قائده الفرج بن كنانة واليه على سرقسطة، حين اخبره الاخير ان شخصاً اسمه عمارة استمال قوماً من البربر وهاجم سرقسطة فملكوها، ثم تداعى العرب والبربر الى معونة فرج الوالي، فهزموا عمارة ومن معه وعادوا الى طاعة الحكم وارسل فرج الى الحكم يخبره بما تم، فكتب اليه الحكم: أما بعد: فقد بلغنا كتابك تذكر الذي زاولت من صلاح ماقبلك وشغلك عن الكتاب الينا بأمر عمارة، وما كان من

يحكم اسواره ويتقن امره في طليطلة، الغاية منه التخلص فيما بعد من وجوه طليطلة، فقام بتحريك سياسي وعسكري رائع اذ اعلم انه ذاهب الى الثغر الاعلى لنجدة عسكرية هناك، اخذاً معه ولده عبدالرحمن ولي عهده ماراً بمدينة طليطلة دون دخولها، فلما قطع مسافة اعلن ان الامر قد انتهى بعد ان تلقى خبراً من عامله هناك ان الازمة قد انتهت ولاداعي لتابعة السير، وباتفاق مع عمروس دعا الاخير وجهاء طليطلة للخروج الى موكب الامير لاستقباله دون اجبار، مما حدا بهم ان يخرجوا معه والدعوة لزيارة طليطلة، واذا به ان يدخل طليطلة ويقيم وليمة في القصر الاتف الذكر، ودعا الوجهاء لها وتوجيه سياسي اعلن ان الزائرين يدخلون من باب ويخرجون من باب اخر منعاً للزحام، واذا امر باقامة حفرة يقبض على الداخلين ويرمونهم بها للتخلص من زعماء طليطلة وقد نجح في خطته، اذ بلغ من لقي حتفهم السبعمئة رجل وبعضهم بالغ اوصله الى الخمسة الاف وثلاثمئة رجل من وجوه المدينة، وقد سميت تلك الحادثة بوقعة الحفرة.

ينظر النويري، نهاية الارب، 22/ 33؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 104؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص15.

امره، وامر من خرج معه، الذي اختلف عليك من امر اهل المدينة، بدخول من داخلهم من البربر، وما كان من نفي من نفي اليك من خيارهم، ووجوههم، واهل الدعة والصلاح منهم، نصرة لك ومعرفة بما فيه الطاعة من العافية والسعادة، ووثوب من وثب عليك من شرارهم، واهل السفه⁽¹⁾ منهم، وحسن مراجعتهم بعد الذي كان منهم، وعن تدمعهم على ما فرط من فعلهم وزل عن رأيهم. وقد كان من استجماع كلمة خيارهم ووجوههم، وصالحهم على نصرتك ومدافعة من وثب⁽²⁾ عليك من سوادهم، ماعفا من ماركب من رعاهم ومن شذ من سفائهم، ودعا ذلك الى العفو عنهم، والصفح عن زللهم⁽³⁾، وانا لكاتبون الى عامتهم مع رسلك الينا بما سألته ومعجل ذلك اليهم، اصبحت رأيك فيما جمعت

(1) السفه ضد الحلم وأصله الخفة والحركة وتسفه عليه إذا أسمعه وقيل الجهل وهو قريب بعضه من بعض وقد سفه حلمه ورأيه ونفسه مقها سفاها سفاقة حله على السفه.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 13/497؛ الرازي، الصحاح، 1/127.

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اسْتَخْلَفْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَكُونُ الضَّالِّينَ﴾ سورة البقرة (130) ﴿قَالَ يَتْلُو آيَاتِ سَفَاهَةٍ وَلَنِكِي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْمَلَائِكَةِ﴾ سورة الاعراف (67).

(2) وثب الوثب الطفر والوثب المكان الذي شب منه.

ينظر: الفراهيدي العين 8/247؛ ابن منظور، لسان العرب، 1/79.

(3) زلل زل السهم عن الدرع والإنسان عن الصخرة يزل ويزل ولا وزليلا ومزلة زلّ أزلّه عنها زللت يا فلان تزّل وزليلا إذا زل في طين أو منطق قيل زل وإذا زل في مقال أو نحوه قيل زل زلة وفي الخطيئة ونحوها.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 11/306.

من كلمة الفريقين، واصلحت من امرهم. وقد عرفنا حسن رأيك وصواب سياستك فيما حملناك من امانتهم وعصبنا بك امرهم، ووقع لك منا موقع المعرفة والسلام.

وهذا مايدلل على ان الامير وعماله يتبادلون الرسائل، ولا يتخطو عامل الامير الى اتخاذ بعض القرارات دون توجيه وتوصية وارشاد من اميره لاسيما في المواضيع الحساسة ومنها الفن والاضطرابات، ولكي يحيط الامارة عما يجري على ارض الواقع محاولة من العامل الى اميره الاطلاع على كافة الامور، فضلاً عن ايصال مايجري هناك، وعلى هذا الاساس يبدأ الامير بتوصية العامل وتوجيهه وهذا ما قد يساعده على اتخاذ القرار المناسب. لكن هذا لايعني ان عمال الثغور والكور كانوا يتخذون قراراتهم بناءً على تصورهم للحال وكل هذا ينصب في مصلحة الدولة وشأنها السياسي والعسكري.

ثم اعقبه بتوجيه ونصيحة اذ قال له: قد كان من امر عمارة وابنه واستجماع من قبلك من العرب على دفعهما اليك ماقد عرفت ثقة بك وبنصيحتك ومايلوا من طاعتك فاحتفظ بهما في ليلك ونهارك واحذر الضيعة⁽¹⁾ فيها والغفلة⁽²⁾ عنهما الى قدوم المغيرة ذلك الثغر ان شاء الله. واعلم انك ضامن

(1) ضاع الشيء يضيع ضياعاً وضياعاً بكسر الضاد وفتحها أي هلك وقلان بدار مضيعة بوزن معيشة والإضاعة والتضييع بمعنى والضيعة العقار والجمع ضياع وضيعة الرجل حرفته وصناعته ومعايشه وكسبه.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 8/ 231؛ الرازي، الصحاح، 1/ 162

(2) غفل يغفل غفلة وغفولاً والتغافل التعمد وتغفل ختل عن غفلة وأغفلت الشيء تركته غفلاً وأنت له ذاكر والمغفل من لا فطنة له والغفل المقيد لا يرجى خيره ولا يخشى شره وقد اغفلت والجمع الأغفال.

=

لهما ان فاتا⁽¹⁾ من يديك، فانظر لنفسك بالاحتفاظ بهما ابلغ التحفظ ان كانت لك بما قبلنا حاجة. ولا تلو من الا نفسك ان ضيعت. والسلام⁽²⁾.

ووجه خطاباً اخر الى وجهاء العرب الذين قاموا بمساعدة الفرج بن كنانة اثر حركة عمارة قال لهم: اما بعد: فقد بلغنا كتابكم تذكرون ان الذي كان من صنع الله لنا في ذلك الثغر بما قمتم فيه، وحاولتم من صلاح ما فسد منه واخطرت من دمائكم وانفسكم في نصرة عاملكم وعزه، ومجاهدة من نزح عنه ودفع امره حتى اصلح الله الامر وجمع الكلمة وقوم الطاعة، وكل الذي كتبتم تذكرونه واثمنون به قد وقع من بافضل موقع في معرفته وحسن الجزاء به، وجميل المكافأة عليه. وقد ولينا المغيرة بن الحكم امر ثغركم، وعهدنا اليه ان يعرف حق بلائتكم، وحسن طاعتكم، وغنائكم، وان يتسع لكم فيما جعلته اليه بما انتم اهله

ينظر: الفراهيدي، العين، 4/ 419.

قال تعالى ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكُنْثَا عَنْكُم مَّغْلَبَةُ يَوْمَئِذٍ عَالِمٌ﴾ سورة ق: الآية 22، وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ قَرَّبَ الْوَسْطَ الْاَحْمَرُ فَلَإِذَا هُمْ شُرَكَاءُ فِي مِمَّا كَفَرُوا بِذُنُوبِهِمْ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ سورة الانبياء: الآية 97.

(1) الفوات فاتني كذا أي سبقي وقت أنا وقال اعرابي الحمد الذي لا يفات وفاتي الأمر فواتا فواتا ذهب عني وفاته الشيء وافاته إياه غيره لسان 2/ 69.

قال تعالى ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ سورة الحديد، الآية 23.

(2) الحشني، ابو عبدالله (ت 361هـ)، قضاة قرطبة، دار المصرية، (القاهرة، 1966)، 42- 43.

من طاعتكم وصبركم ومناصحتكم، وفضل ماقدمتم من ذلك والله المستعان، والسلام⁽¹⁾.

وهنا إشارة الى ان الحكم كان يشرك اولاده في امور دولته وذلك باعطائهم ولاية الثغور كأسلوب اعتاده الامويون في الاندلس للتمرس على الادارة والسياسة واعطاءهم المكانة البارزة في المجتمع لكي يمارسوا دورهم السياسي والعسكري ليتبنوا فيما بعد زمام امور الدولة، فضلاً عن اهتمامه بالعرب دون غيرهم.

وصيته وولاية العهد

اصيب الحكم بعلّة بعد فترة الرض واحتجب اربعة سنوات، مما جعل ان يستنّب ابنه الاكبر عبد الرحمن لتدبير شؤون الامارة والحكم نيابة عنه⁽²⁾، وحين اشتد المرض عليه واحس وشعر بان اجله قد دنا فلابد من اختيار ولياً للعهد فاختار ولده عبد الرحمن اكبر ابنائه، واخذ البيعة له، وشرك معه اخاه المغيرة من بعده⁽³⁾.

والملاحظ هذه المرة ان حدثاً جديداً ظهر على ولاية العهد اولهما انه اختار اثنين لولاية العهد بشكل متابعي، والامر الاخر ان البيعة اخذت لولي العهد في حياته، وان انتقال الامارة هذه المرة لم تحدث بها معارضة او ضجة، وان دل على

(1) الحشني، قضاة قرطبة، ص 43.

(2) ابن الابار، الحلة السراء، 46/1.

(3) المقرئ، نفع الطيب، 322/1 الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 267.

شيء انما يدل على ان نظام الحكم في عهد الحكم كان مستقراً، ويذكر ان المغيرة تنازل عن حقه فيما بعد واكتفى ان يبقى في كنف اخيه عبدالرحمن معزراً على الرغم من ان لديه عقب⁽¹⁾. ولما احس الامير الحكم باقتراب اجله لا بد وان يترك وصية لابنه وارشادات ونصائح وتوجيهات، مما ترك له وصية كانت بمثابة برنامج سياسي وخطوط اساسية يرتكز بها ولده على نظام الحكم، واذا نظرنا بتفحص على هذه الوصية لنجدها انها عصارة تجارب الامير الحكم خلال سنين حكمه. قال فيها: يا بني اني قد وطدت⁽²⁾ لك الدنيا وذللت⁽³⁾ لك الاعداء

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 43.

(2) وطد الشيء يطده وطدا أثبتته وثقله والتوطيد مثله والواطد الثابت وطدت الأرض أطدها طدة إذا أثبتتها بالوطء أو بالردس حتى تتصلب والميطدة خشبة يوطد بها المكان فيصلب لأساس بناء أو غيره ومنه اشتق توطيد السلطان والملك ونحوه. ينظر: الفراهيدي، العين 7/ 443؛ ابن منظور، لسان العرب، 3/ 461.

(3) الذل مصدر الذلول أي المنقاد من الدواب ذل يذل ودابة ذلول بينة الذل ومن كل شيء أيضا وذلته تذليلاً ويقال للكرم إذا ذلت عناقيدته قد ذلل تذليلاً والذل مصدر الذليل والذل تقيض العز.

ينظر: الفراهيدي، العين، 8/ 176؛ ابن منظور، لسان العرب، 11/ 256.

قال تعالى ﴿لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَنَحْنُ فَاعِلُونَ﴾ سورة النور، الآية 24، وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ فَصَّلْنَا لَكَ آيَاتِهِمْ وَأَنْتُمْ أَتَوَلَّوْا فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُتَّقُونَ﴾ سورة آل عمران، الآية 123.

واقمت اود⁽¹⁾ الخلافة واقنت⁽²⁾ عليك الخلاف والمنازعة⁽³⁾، فاجر على مانهجت لك من الطريقة. واعلم ان اول الامور بك وواجها عليك حفظ اهلك وعشيرتك ثم الذين يلونهم من مواليك وشيعتك، فهم انصارك واهل دعوتك ومشاركوك في حلوك ومرك، فيهم انزل ثقتك واياهم واسي من نعمتك وعصابتهم، واستشعر دون المتوئين الى مراتبهم من عوام رعيتك الذين لايزالون ناقلين على الملوك افعالهم، مستقلين لابعائهم، فاحسم عللهم بيسط العدل لكافتهم، واحسام اولي الفضل والسداد لاحكامهم وعمالاتهم دون ان ترفع

(1) اود ويقال ودائه فتودا أي سويته فاستوى وودأت الأرض إذا كانت محفورة فسويتها.

ينظر: الفراهيدي، العين 8/ 96؛ ابن منظور، لسان العرب، 3/ 453.

(2) أفت: أفته عن كذا كافكه أي صرفه. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2/ 4.

(3) الخلاف: منازعة تجري بين المتعارضين لتحقيق حق أو لإبطال باطل الخلاف المخالفة وقوله تعالى فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله أي مخالفة رسول الله عليه السلام. والتنازع المنازعة في الخصومات ونحوها وهي المجاذبة أيضا كما ينازع الفرس فارسه العنان.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1/ 359؛ ابن منظور، لسان العرب، 4/ 396؛ الرازي، الصحاح 78/ 1.

قال تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي سَائِمِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ تَفْعَلُونَ وَلَقَدْ تَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَعَيْنُ اللَّهِ سَكَنٌ لِلَّذِينَ عَلَيْهِمْ ذُنُوبَ الشُّكْرِ﴾ سورة الانفال: الآية 43 وقوله تعالى ﴿وَأَلْبِسُوا اللَّهَ رَسُولَهُ وَلَا تَتَزَكَّوْا فَنَقِصُوا مِنِّي وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَبُونَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ سورة الانفال: الآية 46.

عنهم ثقة الهية. وإن رأيت فيمن يرضى من صنعائك رجلاً لم تنهض به سابقة ويشف⁽¹⁾ بخصلة، وتطمع نفسه وهمته، فاعنه واختبره وقدمه واصطنعه، ولا يرينك⁽²⁾ خول⁽³⁾ أوله فإن كل شرف خارجيته، ولا تذعن⁽⁴⁾ مجازاة المحسن بإحسانه، ومعاقبة المسيء بإساءته، فإن عند التزامك لهذين ووضعها يرغب فيك ويهرب منك، وملاك امرك كله بالمال وحفظه، يأخذه من حله

(1) الشف الستر الرقيق يري ما خلفه واستشفقت ما وراءه أي أبصرت والشف الريح وهو الزيادة والفضل ينظر: الفراهيدي، العين 6/ 221.

(2) الريب ما رابك من أمر أريت الرجل جعلت فيه ريبة وأرابني أوهمني والريب صرف الدهر وعرضه وحدثه والريب ما رابك من أمر تخوفت عاقبه.
ينظر: الفراهيدي، العين 8/ 287؛ ابن منظور، لسان العرب 1/ 42.

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَفْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّلُونَ مِنْهُمُ آمُرُهُمْ فَقَالُوا أَبْتِئُوا عَلَيْهِمْ بِمِثْلِ دَٰثِهِمْ أَخْلَمْ بِهِمْ قَالِ الَّذِينَ ظَلَمُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّكَ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾ سورة الكهف: الآية 21.

(3) الحامل الحفي الساقط الذي لا تباعة له يقال هو خامل الذكر والصوت خمل.

ينظر: الفراهيدي، العين 4/ 273؛ ابن منظور، لسان، 11/ 122

(4) ذعن: مذعنين مقرين خاضعين والإذعان في اللغة الإسراع مع الطاعة تقول أذعن لي بجفي معناه طواعي لما كنت التمسه منه وصار يسرع إليه وقال الفراء مذعنين مطيعين غير مستكرهين وقيل مذعنين متقادين وأذعن لي بجفي أقر مستكره والإذعان الاتقياد وأذعن الرجل انتقاد وسلس وأذعن له أي خضع وذل. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 13/ 172

قال تعالى: ﴿وَلَا يَكُنْ لَهُمْ لَكُنْ يَأْتُوا إِلَيْهِمْ مُدْعِيْنَ﴾ سورة النور، الآية 49.

وصرفه على حقه فانه روح الملك المدبر بمجتمانه، فلا تجعل بينك وبينه احداً في الاشراف على اجتنابه وادخاره والتثقيف لانفاقه وعطائه، وختام وصيتي اياك باحكامك في احكامك فاتق الله ما استطعت والى الله اكلك- واياه استحفظك- فقد هان على الموت اذ خلفني مثلك⁽¹⁾.

ويلاحظ من الوصية جملة من الامور اكد عليها الحكم لولده ولي عهده عبد الرحمن واراد منها ان تكون بين عينيه وهو يسير دولته التي وطأها له والده وذلك اعداءها، فاكد له ان يسير على نهجه في سياسته مع الرعية، والزمه ان

(1) الشعراوي، الامويون امراء الاندلس الاول، ص 267-268. وقد ذكر الشعراوي انه نقلها عن مخطوط الاحاطة. في حين يذكر نفس النص عنان في كتابه دولة الاسلام في الاندلس، 1/ 248، ويقول تم نقله عن مخطوط ابن حيان المقتبس.

في حين يورد مؤلف مجهول النص على النحو الاتي:

يأبني اني قد وطأت لك الدنيا وذلك لك الاعداء واقمت لك اود الخلافة فاجر على ما نهجت لك من الطريقة وابسط العدل في رعيتك وولي امورهم اهل الدين والسداد ولا ترفع عنهم ثقل الحية ولا تدع تعجيل مكافأة المحسن باحسانه، وتتكيل المسيء باساءته فهما يحسيان عليك الرغبة والرغبة وعليك بحفظ المال فانه روح الملك واتق الله ما استطعت والله خليفتي عليك. ذكر بلاد الاندلس، 1/ 133.

يلاحظ في الوصية هذه انها تؤكد على عدة امور منها:

يؤكد الحكم لابنه ان اوصل له الخلافة سالمة من الاعداء واكد له ان يسير على نهجه.

تأكيد الحكم لابنه المحافظة على هبة الملك وابهة الخلافة، وان يبقى عزيزاً مصاناً.

اكد على اقامة العدل بين الناس رائده الاسمي بالحكم.

اكد على اهمية المال وضرورة الحرص عليه وعدم التبذير فيه.

يحافظ على اهله ولاسيما عشيرته وان يوليهم اولى الامور⁽¹⁾، ومن ثم يأتي

(1) هذا مناف للصفات الواجبة والمفروضة للحكام والولاء في الدولة العربية الاسلامية التي سنذكرها لانه جعل التفاضل بالقرابة والنسب مما يؤدي الى جعل ابناء الشعب طبقات غير متساوية فلا يسود العدل بين قريب النسب وبعيده كيف لا وخصوصاً اذا وجد اشخاص اكفاء وعدول صالحون لان همسكوا زمام المدن والامصار لكن ليس بينهم صلة وقرابة بالسلطان أي انهم ليسوا من ابناء عشيرته وتلك الشروط لجعلها بالآتي:

1. ان يكون الحكام مسلمين لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ يَكُفُّ عَنْكُمْ إِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنْ آهَوَ قَالُوا

أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ تَسْعَوْا عَلَيْهِمْ وَتَمْتَعْتُمْ مِّنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَنَّى

يَعْتَمِدُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ سورة النساء: الآية 141

2. ان يكون الحكام من بلغوا الحلم لقوله ﷺ: نعوذوا من اماره الصبيان.

3. أن يكون الحكام من العقلاء فلا يصح ان يكونوا مجانين لقوله ﷺ: رفع القلم عن المجنون حتى يفيق.

4. ان يكون الحكام عدولاً وهؤلاء الحكام ان يكونون عقلاء وذو مسؤولية سياسية وبما يرضى الله.

5. ان يكون الحكام احراراً غير عبيد لان العبيد ملك لاسيادهم فلا يملكون التصرف بانفسهم.

6. وجوب توفر شروط الامامة في المعهود اليه.

للتفاصيل حول الوصية وشروطها ينظر: الطوسي، ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي، النهاية في مجرد الفقه والفتاوي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1970)، ص 611؛ ابن عابدين، محمد بن عمر بن عبدالعزيز، رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الابصار في فقه ابي حنيفة المعروف بمحاشية ابن عابدين، طبع مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1966، ج5/496؛ الكاساني، علاء الدين ابي بكر بن مسعود الحنفي، بدائع الصنائع في ترتيب

بعدهم من مواليه وشيعته، فالآخرين اكد له بانهم هم ناصروه، وهم الذين يشاركونه في حلاوة الايام ومرارتها.

اكّد له ان اقامة العدل بين الرعية يخفف من نعمتهم على الملوك وان سلاح العدل واقامته أي الحق والمساواة بين الناس لا يجعل من الناس من يتوثب عليك، ثم اكد على ان يختبر الرجال حين توليتهم لامور الرعية، كما تشير الوصية على انه اوصى بالمال وحفظه لانه اساس له في تدبير شؤون دولته أي ان تكون هنالك موازنة تامة في توزيعها وكان اراد تأكيد قوله تعالى ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾⁽¹⁾. كما واوصاه ان لا يطلق

الشرائع، دار الكتاب، (بيروت، 1982)، ج 7/394؛ الماوردي، علي بن محمد (ت 405هـ)، الاحكام السلطانية والولايات الدينية، طبعة الحلبي، (القاهرة، 1966)، ص 367؛ ابن حزم الاندلسي، الفصل في الملل والاهواء والنحل، طبعة مؤسسة الخانجي، (القاهرة، بلا. ت)، ج 4/169؛ ابو يعلى، محمد بن الحسين الحنبلي (ت 458هـ)، الاحكام السلطانية، تصحيح: محمد حامد الفقي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، 1966)، ص 5؛ ابن قدامة، ابو محمد عبدالله بن احمد بن محمد، المغني على مختصر ابي القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله، تحقيق: طه محمد الزيني، (القاهرة، 1966)، ج 6/ص 2.

وقد ذكر البديري وصية لسيدنا الامام علي بن ابي طالب (عليه السلام) الى واليه على مصر مالك بن الاشتر النخعي قال فيها 'انصف الله وانصف الناس من نفسك ومن خاصة اهلك ومن لك فيه هوى من رعبك فان لا تفعل تظلم ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده ومن خاصمه الله ادحض حجه وكان لله حرباً حتى يترب او يتوب وليس شيء ادعى الى تفسير نعمة الله وتعجيل تقمته من اقامه على ظلم فان الله سمع دعوة المضطهدين وهو للظالمين بالمرصاد'. الاسلام بين العلماء والحكام، ص 45.

(1) سورة الاسراء: الآية 29.

احكام تعسفية في حق رعيته وان يتق الله في ذلك.

توفى الامير الحكم في الرابع من شهر ذي الحجة سنة 206هـ، 822م،
فصلى عليه ولي هذه الامير عبدالرحمن بن الحكم، ودفن في المقبرة الخاصة
بالامراء في داخل القصر المعروفة بالروضة، وقد دام حكمه ستة وعشرين سنة
وعشرة اشهر⁽¹⁾.

عهد الامير عبد الرحمن بن الحكم (206 - 238 هـ)

ولد الامير عبد الرحمن بن الحكم بطليطلة عام 176هـ/ 793م⁽²⁾ ولى الحكم
في الحادية والثلاثين من عمره⁽³⁾، امه تدعى حلاوة وكان يكنى ابو المطرف وقيل
ابو المظفر⁽⁴⁾، وعرف بعبدالرحمن الثاني والاولسط، كان ثاني ثلاثة من امراء بني
امية بالاندلس سموا بهذا الاسم⁽⁵⁾.

تولى الإمارة بالاندلس وامتاز بخصال عربية اسلامية متميزة وكان يحفظ

(1) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 133؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام،
ص18.

(2) المقرئ، نفح الطيب، 1/ 325.

(3) ابن حيان، ابو مروان حيان بن خلف، المقتبس من انباء اهل الاندلس، تح: الدكتور
عمود علي مكّي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1393هـ - 1973م)، 2/ 17؛ مؤلف
مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 137؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 254.

(4) النويري: نهاية الارب، 22/ 51؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 122.

(5) المراكشي، المعجب، ص48؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ 324.

القرآن بالروايات السبع ويحفظ أزيد من ثلاثة آلاف حديث مسندة⁽¹⁾ إلى النبي ﷺ، وكان عارفاً بالتعديل والعلم بالافلاك والفلسفة⁽²⁾

(1) الحديث المسند هو مرفوع صحابي بسند ظاهر الاتصال، والمسند هو ما رواه المحدث عن شيخ يظهر سماعه منه وكذا شيخه عن شيخه متصلاً إلى صحابي إلى رسول الله ﷺ.

ينظر: ابن حجر العسقلاني، أحد بن علي، شرح نغمة الفكر في مصطلح أهل الأثر، مصححاً بمعرفة لجنة من علماء الأزهر برئاسة الأستاذ الشيخ أحمد سعد علي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، (مصر، 1934م/1352هـ)، ص512.

(2) ينظر: عنان، دولة الإسلام، 1/ 251؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص152-155؛ سالم، تاريخ المسلمين وأئامهم، ص228.

وقد وصفه المؤرخون بقولهم:

ذكره صاحب أخبار مجموعة بأنه "حليم جود" وكان له حظٌ من أدب وفقه وحفظ للقرآن ورواية للحديث. مؤلف مجهول، ص135

وصفه ابن القوطية بالعدل والإنصاف وجه للرعية، بقوله "فسار بخير سيرة والتزم إكرام أهل العلم وأهل الأدب والشعر في دولته وأسعافهم في مطالبهم كلها فعاش بخير، وكانت رعيته معه بخير وله في دار الحرب غزوات... وكان لايمولي القضاء أحداً إلا عن رأيه". تاريخ افتتاح الأندلس، ص58

اعجب النويري بسيرة الأمير عبد الرحمن الثاني ووصف أيام حكمه بعطفه على الناس بالأندلس وبالحير بقوله: "وكانت أيام عافية وسكون وكثرت الأموال عنده وأقام أبهة المملكة ورتب رسومها وكان يشبه بالوليد بن عبد الملك في ابنته، وهو أول من اجتلب الماء العذب إلى قرطبة". نهاية الأرب في فنون الأدب، 22/ 57.

وهذا ماجعل المؤرخ الاندلسي ابن الخطيب يصفه بقوله: "وفي أيامه احتفلت دولة بني أمية بالاندلس، وعظمت الألقاب، وشيدت القصور، وجلبت إليها المياه، وجلبت إليه من

ولي عبد الرحمن الامارة بعد وفاة والده الامير الحكم يوم واحد، ويعهد منه دون ان يحدث انشقاق بينه وبين اخوته. ولذلك بعث الى اخوته واهله وكبار

المشرق بعد ان عانت الفتنة في قصور الامير وخزائن بغداد، اللخيرة الرفيعة، كعقد الشفاء ومثله اطلاق زبيدة بنت جعفر، وفي ايامه، اتخذ الطراز، الذي كان حديث الرفاق وطرفة اهل الافاق. اعمال الاعلام، ص 20.

اشاد ابن سعيد على عدالة الأمير عبد الرحمن الثاني وعمارته لمظاهر الفساد التي تنافي الشريعة الإسلامية وسعيه الى إقرار الأمن والحق والمساواة ووصف أيام حكمه بقوله 'وكان يقال لأيامه أيام العروس واستفتح دولته بهدم فندق الخمر وإظهار البر وتغلى الناس معه العيش، وكان مكرماً لأصناف العلماء محسناً لهم، وكان يخلو بكبير الفقهاء يحيى بن يحيى كثيراً ويشاوره. المغرب في حلى المغرب، 1/46.

أكد ابن الخطيب الغرناطي على قوة حكم الأمير عبد الرحمن الثاني وضبطه لامارته 'وكان ملكاً كبيراً، قارع الثوار، وهزم الكفار، وأبعد الآثار. اعمال الاعلام، ص 18.

وكان الامير مهتماً بالثقافة والعلوم وتشجيع العلماء والادباء، يقول ابن القوطية: 'فسار بالناس بخير سيرة والتزم اكرام اهل العلم واهل الادب والشعر في دولته، واسعافهم في مطلبهم كلها فعاش بخير، وكانت رعيته معه بخير. تاريخ افتتاح، ص 80.

اما الجوانب الادبية فقد كان نفسه اديباً رفيع الثقافة مجيداً للنظم، ذا حظ في البلاغة، اتصف الأمير عبد الرحمن الثاني بالإيمان ورجاحة العقل وحسن اللسان وبلاغة التعبير، وصدق العبارة، والثقة بالنفس، والذكاء والعلم والثقة بالنفس واليقين بالمصير، يظهر ذلك من خلال خطبته التأيينية التي القاها بعد وفاة والده الحكم في خاصته وجاء فيها: 'ألحمد لله الذي جعل الموت حتماً من قضائته، وعزماً من امره، وأجرى الامور على مشيئته، فاستأثر بالمكوث والبقاء وإذل خلقه بالفناء وتبارك اسمه وتعالى جده' ابن عذاري، البيان المغرب، 90/2. وهي تدل على ملكته الادبية.

رجال دولته فبايعوه، ثم بايعه القضاة والفقهاء ثم قواد الجيش والاجناد⁽¹⁾، وبعد ان تمت له البيعة الخاصة، اعقبها البيعة العامة⁽²⁾، ولما انتهت مراسيم البيعة، خرج برفاة ابيه وصلى عليه ووقف على قبره حتى فرغ الناس من دفنه⁽³⁾. جلس على الارض مطاطاً ثم افتتح القول :

الحمد لله الذي جعل الموت حتماً⁽⁴⁾ من قضائه وعزماً⁽⁵⁾ من امره، واجرى

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 135؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 135

(3) مؤلف مجهول، كبر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(4) الحتم: القضاء والحتم لإيجاب القضاء وفي التنزيل العزيز كان على ريك حتما مقضياً وحتمت عليه الشيء أوجبت وحثم الله الأمر يحتم قضاءه والحاتم القاضي.

ينظر: الفراهيدي، العين 3/ 195؛ ابن منظور، لسان العرب، 13/ 113.

قال تعالى: ﴿وَلَإِنْ يَنْكُرُ لَكُمْ لِأَوْرِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ سورة مريم: الآية 71.

(5) عزم: العزم ما عقد عليه القلب أنك فاعله أو من أمر تيقنته وما لفلان عزيمة أي ما يثبت على أمر يعزم عليه وما وجدنا له عزمًا وإن رايه لدو عزم والعزيمة الرقى ويجمع عزائم وعزائم القرآن الآيات التي يقرأ بها على ذوي الآفات لما يرجى من البره بها العين وعزمت عليك بمعنى أقسمت.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 1/ 363؛ الرازي، الصحاح، 1/ 181.

قال تعالى: ﴿يَبْقَى أَفْرَ الْفَصْلَةِ وَأَمَّا الْمَعْرُوفُ وَاللَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا آسَأَبَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ سورة لقمان: الآية 17، وقوله تعالى ﴿فَمَا رَحِمَ مِنَ الْقَوَائِدِ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَتَا غِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَخَلَوْا بِهِمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ سورة آل عمران: الآية 159.

الامور على مشيئة فاستأثر بالملكوت والبقاء وأذل خلقه بالفناء تبارك اسمه وتعالى جده، وصلى الله على محمد نبيه ورسوله وسلم تسليمًا. وكان مصابنا بالامام رحمه الله عما جلّت به المصيبة، وعظمت به الرزية⁽¹⁾. فعند الله نخسبه وآياه نسأل الهام الصبر، واليه نرغب في كمال الاجر والذخر. ولقد عهد الينا فيكم بما فيه صلاح احوالكم، ولستنا ممن يخالف عهده، بل لكم لدينا المزيد ان شاء الله⁽²⁾. والملاحظ ان الامير عبر بهذه الخطبة عن اتجاه واهداف سياسته المستقبلية التي سينهجها مع رعيته، وهي على اقتضاب عباراتها تنم عن معانٍ كبيرة في طياتها، فالمصائب ليس مصاب بني امية بل مصاب الاندلس كلها وان المصيبة عظيمة لان وجود الحكام للناس امر لازم لهم لزوم الماء للحياة اذ لا عدل قائم الا بهم ولا سعادة للبشر الا بهم ولا رد الاعداء الا بهم ولا رد المظالم الا بهم والناس بدونهم فوضى ولقد عبر الرسول الكريم عن ذلك بقوله الجامع انما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به⁽³⁾، والعهد في اصلاح احوالهم ورعايتهم

(1) الرزة والمرزة والرزية المصيبة والجمع الرزايا وقد رزانه رزية أي أصابته مصيبة. ينظر: الرازي، الصحاح، 1/ 101.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 190. ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 18؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 138.

(3) البخاري، صحيح البخاري، ج 3/ 1080؛ مسلم، صحيح مسلم، ج 3/ 1471.

وفقه در الامام الشافعي رحمه الله حين قال:

ودينك موقور وعرضك صين'	إذا شئت ان تحيا سليماً من الردى
فكلك سوءات وللناس السن	فلا ينطقن منك اللسان بسوءة
لقوم ققل يا عين للناس اعين	وعينك ان أبدت اليك مساوياً

بالمزيد انما كان وصية من والده الحكم وهذا مستفاد من قول الامير عبدالرحمن
ولقد عهد اليثا فيكم بما فيه اصلاح احوالكم فاذا كانت وصية من والده وهو
سائر على نهجه قوياً ولاء اهل الاندلس لبني امية لان الامير الراحل يوصي
ويرشد الامير القادم باهلها الخير والصلاح وهذا من الاساسيات المهمة للحاكم
ولا ي نظام حكم سليم وهو ان يسعى لخدمة الرعية ويحقق لهم الرفاهية والهناء
وان يذكر محاسن من سبقه وان لا يذكر المساوئ.

كان عهد الامير عبد الرحمن عهد سلام نسي كما عد عهد رخاء في
المستويين الثقافي والعلمي اذ لم تكن هنالك فتن كبرى في عهده ولم تكلفه تلك
عناء كبير. فنهاية ثورة عبدالله البلسني الذي ركن من ايام الامير الحكم، عاد من
جديد بشورته عما امر ووجه عبد الرحمن توجيه جيش ولكنه فضل العودة الى
بلنسية ومات هناك في سنة 208هـ / 823م فامر الامير عبد الرحمن بنقل اولاده
وعائلته الى قرطبة⁽¹⁾ حتى لا يفكر احد منهم بالخروج عن طاعته فيما بعد اذ بقي
عبدالله البلسني طيلة حياته يطالب بدفة الحكم.

للأمراء والسلطين سياسية لاجال لنا في تقيمها من حيث انها سلبية او
ايجابية، وهي سياسة الارهاب وتدمير المدن لاختاد الفتن التي تحدث بين القبائل،
فهذه الفتن اذا استمرت بين القبائل المتنازعة قد تضعف السلطة، وانني في

وعاشر معروف وسامح من اعتدى ودافع ولكن بالنسي هي احسن الشافعي، ابو عبدالله
محمد بن ادريس (ت 204هـ)، ديوان الامام الشافعي، جمعه وعلق عليه، محمد عفيف
الزحبي، الناشر، دار العلوم الحديثة، بيروت، لبنان، ومكتبة الشرق الجديد، بغداد، العراق،
1985، ص 84.

(1) النوري، نهاية الارب، 22 / 41؛ ابن خلدون، العبر، 4 / 127.

الإشارة هنا إلى ما حدث في بين القيسية واليمينية ولاني لا أقحم هذا الموضوع في موضوع مجيئى الألان للأمراء سياسية وتوجيه وتوصيات أحياناً لأخذ هذه الفتن نرى ذلك واضحاً ونلمس في الفتنة بين القيسية واليمينية في أيام الأمير عبد الرحمن بن الحكم إذ كان الفريقان في انتظار دائم لارتكاب أية هفوة فالقلوب كانت مليئة بالحقد بطبيعتها⁽¹⁾، لما علم الأمير عبد الرحمن بذلك أسرع بتجهيز جيش وأمر أن يبعث إلى منطقة تدمير لتهدة الفتنة، مما أدى إلى اشتباكه معهم، مما حدا بالأمير أن يرسل جيشاً آخر لأن الفتنة بين القيسيين واليمنيين لازالت قائمة، وجرت عدة مناوشات بينهم. فأمر الأمير عبد الرحمن ممثليه في المنطقة أن يتخذوا مدينة مرسية قاعدة لهم وأن يهدموا مدينتهم إله في مقاطعة تدمير تلك المدينة التي ثارت الفتنة بها بادئ الأمر ونفذ ذلك فعلاً في عام 210هـ/ 825م⁽²⁾.

وهذا توجيه سياسي فمن التوجيهات السياسية ماجر الأمير بقيادة حملات عسكرية قاتلة، ولقد رأى الأمير أن تهديم المدينة سيؤدي إلى اخاد الفتنة وأن هذا الاجراء السياسي والعسكري في أن واحد هو اخاد تلك الفتن لذلك نراه أن يأمر عامله أن ينتقل من تدمير إلى مرسية ويجعلها قاعدة لتلك البلاد. والملاحظ أيضاً أنه أراد أن يصلح بينهما فالواجب في كتاب الله أن يصلح بالعدل كما في

(1) كانت انبعاث هذه الفتنة وسببها على ورقة دالية قطعها احد المضربين من بستان يماني فقتله اليماني فكان ذلك سبب في القتال بين الفريقين. ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 142/2.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، ص 123؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 128؛ النويري، نهاية الارب، 42/22.

قوله تعالى ﴿وَلَنْ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ الْفُتُونِ أَقْتَلٌوَأَمْثَلٌوَأَيُّهَا قَدْ بَشَّرَ بِهَا الَّذِينَ عَلَى الْأُفُقِ نَظِيرًا أَلَيْسَ تَتَجَنَّبُ عَنْ آلِهَتِكَ إِتْعًا﴾ (١) ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا آلِهَتَهُمْ بِالْعِزِّ فَأَقْبَلُ إِلَهُهُمُ إِلَهُهُمْ فَأَخَذُوا الْعَصَا فَنَجَسُوا بِهَا الْأَرْضَ فَبَلَغُوا فِي الْمَقَابِلِ﴾ (٢).

واضافة الى ما ذكرناه واستتجناه فان في سياسة القمع التي تمثلت باحراق المدن وتهديدها نظرة اخرى، وهي قد تكون هذه السيامية ناجحة في الحفاظ على السلطة وذلك لان التنازع والتناحر بين ابناء الدولة الواحدة يتلج صدور الاعداء ويعلمهم يفكرون في الدخول الى المدن والثغور القرية، وبالتالي فان شقاق القبائل والعشائر يساعد على هدم الدولة مما جعلنا نأخذ بعين الاعتبار هذه السيامية وهذا التوجيه وان لاندعه جانباً.

وللامراء سياسة وتوجيه يتمثل في اختيار العمال لما فيه من المحافظة على النظام وحسن مقومات الحكم السليم، فضلاً عن حسن الاختيار ومما اشار الله عز وجل اليه ذلك بقوله ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ سَبْعِينَ نَجْلاً لِّيعِظَتَهُمْ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمُ بَيْنَ يَدَيَّ وَذَكَرْتَهُمْ لَكَا وَارْتَحَمْتَهُمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ (٣)، فكان من السياسة الحكيمة والتوجيهات والتوصيات القيمة تلك التي اشارت اليها الروايات التاريخية وهي تتحدث عن الامير بد الرحمن حين يختار رجال دولته من ذوي الكفاءة والخبرة والتجربة، وان اختيار رجال دولته كان يشغل حرصاً منه في اختياره في الموقع المناسب، اذ تذكر الروايات التاريخية ان رجلاً طلب منه ان يعينه في عملاً رفيعاً لا يتناسب مع مستواه، مما حدا بالامير عبد الرحمن ان يوقع على طلبه من لم

(1) سورة الحجرات، الآية 9، 10.

(2) سورة الاعراف، الآية 155.

يصب وجهه مطلبه كان الحرمان أولى به⁽¹⁾ وهذا يبين لنا ان سياسة الامير عبدالرحمن في اختيار رجال دولته بدقة متناهية.

كما تشير الروايات التاريخية ايضاً أن الامير عبدالرحمن الثاني كان حريصاً ايضاً في المحافظة على النظام والتصرف السليم وهو من مقومات الحكم السليم ايضاً اذ يذكر ان ابن الامير المنذر كتب لوالده يسأله الاذن في اعتلاء المنبر في البلد الذي كان يقيم على ولايته، واراد الخطابة ليوم الجمعة ليحيي رسوم اجداده، واراد اتباع سيرتهم، فوقع الامير على ظهر الكتاب قالت الحكماء: لو كان الكلام من فضة لكان الصمت من ذهب، واني لاشفق عليك، فكيف عما توهم عليك بعض التقصير فيه⁽²⁾.

وهكذا نرى ان الامير عبدالرحمن الاوسط لم يكتف في اختيار عماله ومحافظيه فحسب، بل انه كان يعلمهم السكوت والكلام وفي ذلك توجيه وتوصيه للعمال ل اظهار شخصيتهم على الثمام والكمال.

وصيته وولاية العهد:

مال الامير عبد الرحمن الثاني في اواخر ايامه الى تسمية ابنه محمد ولياً للعهد، واولى اهتماماً بالغاً من جانبه لولاية العهد، حيث اوعز بذلك الى وزرائه واهل خدمته، ويقول ابن حيان بصدد ذلك: كان الامير عبد الرحمن قد كشف

(1) ابن عبد ربه، العقد الفريد، 4/ 493؛ مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، 139؛ ابن سعيد المغرب، 1/ 46؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 19؛ المقرئ، نفح الطيب، 325/1.

(2) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس، 2/ 89-90.

مذاهب ولده، ولدا ولدا، وعجم اخلاقهم اختيارا فوجد محمدا منهم راجحا لهم
بجلائه، فاضلاً باعتدال احواله، فاطهر تفضيله عليهم، بعد علم منه بهم، واوعز
الى وزرائه واهل خدمته انه مكان ولاية عهد المقوض اليه الامر من بعده⁽¹⁾.

والواقع ان الامير عبد الرحمن كان يعد ابنه محمداً لهذا الامر لكي يتولى
الحكم، فقد اخذ يدرسه على هذه المهمة وهذا من بعض توجيهاته ووصاياه
السياسية والعسكرية، لذا نراه يستخلفه بالقصر عندما قاد الجيش بنفسه للجهاد
في سنة 226هـ/ 841م الى البه وبنبلونه، وقد اتاه في الحكم وكان محمد عمره
انذاك احدى وعشرين عاماً، ولما تحقق النصر للامير عبد الرحمن النصر في حملته
هذه، وجه كتاب الفتح الى ابنه محمد، ثم ولاء سرقسطة، فضلاً عن تكليفه
ببعض المهام العسكرية فيها، ففي سنة 228هـ/ 843م اشركه معه في حملته الثانية
على بنبلونه، ولما تحقق النصر للامير اتى على ابنه محمد في كتاب الفتح لما ابداه
من تقاني ومقدرة فائقة وشجاعة، مما شاع خبره في انحاء البلاد⁽²⁾.

لذلك نجد الامير عبد الرحمن يعهد الى ابنه محمد ببعض المهام الرسمية
الخاصة بامور القصر، وهذا التدريب يضاف الى تدريسه في شؤون الحرب
والسياسة، فقد كلف بمقابلة رسل ملك الافرنج شارلمان عند قدومهم الى قرطبة،
كذلك اعطاه مهمة الاطلاع على الكتب المرفوعة الى القصر، ثم يوضع خلاصة
لها⁽³⁾. ويرفعها الى الامير لينظر بها، كل هذه الامور والممارسات من جانب

(1) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس، 2/ 104.

(2) المصدر نفسه، 2/ 103.

(3) المصدر نفسه، 2/ 104.

الامير عبد الرحمن تشير بشكل واضح على ترشيحه لابنه محمد لولاية العهد وتولية الامر من بعده.

يذكر ابن حبان⁽¹⁾ ان الامير عبد الرحمن امر رجال دولته بالركوب الى محمد وغشيان مجلسه ايام الجمع عند صدورهم عن المسجد ففعلوا ذلك، وزاد امره بياناً باحضاره اياه في عليته من قصره، واشاره على جميع ولده، بتفرده دونهم بوصيته في ملكه، وتحليت بما يطلعوا عليه، يتقدم اليهم بامرهم، ويرسم لهم بما يحتاج اليه، فبدلائل ذلك ثم له الملك عند مهلك والده.

ويبدو ان الامير محمداً كان قد ابتعد عن القصر في الايام الاخيرة من حياة ابيه، وذلك بسبب الدساس التي كان يحكيها فتيان القصر وخدمته ضده، وفي مقدمتهم نصر الحضي الذي يصفه بعض المؤرخين بانه كان القائم بدولة الامير عبد الرحمن⁽²⁾، بالتحالف مع طروب زوجة الامير عبد الرحمن، والغاية من ابعاد الامير محمد عن القصر لابعاده عن ولاية العهد وجعلها لاختيه عبد الله بن طروب، وقد نجح تحالف نصر وطروب⁽³⁾ في كسب اكثر الوزراء واستمالتهم،

(1) المصدر نفسه، 2/ 106.

(2) ابن خلدون، العبر، 4/ 130.

(3) تشير النصوص الى ان الاثنين اتفقا على تنفيذ مؤامرة ضد الامير عبدالرحمن وذلك بعد شراء ذمة طبيب الامير لقاء مبلغ ليعد له سماً قاتلاً وقد انحدت جهود نصر وطروب وطبيب القصر للقضاء على الامير عبد الرحمن لان الاخير كان لديه وصكة ولا بد من تناول دواء وقد اذنب السم فيه وقد عرف الامير عبد الرحمن من الطبيب نفسه لذلك لم يتمكن من قتل مولاة فقد عز عليه ذلك ولم يتمكن في الوقت ذاته من مخالفة نصر وطروب خوفاً على حياته، لذلك امتنع الامير عبدالرحمن من شرب الدواء لحين وصول

فضلاً عن كسب تأييد رجال الدولة لتولية عبد الله بن طروب، مما اضطر الامير عبد الرحمن الى استشارة وزراءه ورجال دولته، فيمن يروونه اجدر لولاية العهد، فجاء رد الوزراء بالاجماع الى جانب عبد الله باستثناء الحاجب عيسى بن شهيد حيث اشار الى ان محمداً هو اولى بالعهد، فائى الامير عبد الرحمن على الحاجب على صدق نصيحته⁽¹⁾، ونتيجة هذه التحالفات والدسائس اضطر الامير محمد الابتعاد عن القصر، حتى ان الامير عبد الرحمن حين علل اخر ايامه، قد تكفل بادارة شؤون القصر وتدبير الامور خدام الامير وحشمه من الفتيان والصقالبة⁽²⁾، مما تقدم يتبين لنا مدى تأثير الصقالبة على الادارة، الى جانب ذلك بروز دور المرأة وتأثيرها على الحكم في الاندلس في تلك الحقبة.

استمر الوضع في القصر بهذا الشكل يدار من قبل الخدم والصقالبة كما بينا اعلاه في اواخر ايام الامير عبد الرحمن، حتى وفاة الامير في اليوم المصادف

نصر اليه فسأله عن سبب عدم شربه فاجاب ان نفسه تشمئز من تناوله فاشربه انت، لذلك اصبح امام امر واقع فان رفض يكشف وان شربه مات تحت تأثيره لذلك قرر ان يشربه ويذهب الى الطبيب لكي يعطيه مضاداً ولكن الطبيب لم يسعفه ففرض عليه ومات بالسقم الذي اعده وقضى معه على امل طروب في تولية ابنها عبدالله الامارة بعد ابيه، اما طروب فلم يأمر الامير عبد الرحمن بقتلها على الرغم من علمه باشتراكها في المؤامرة لانه كان لا يزال متعلقاً بها. او من اجل ابنهما المشترك عبدالله

ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 96-97؛ ابن خلدون، المعبر، 4/ 130-131

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 98.

(2) ابن حيان، المقتبس من انباء اهل الاندلس 2/ 108.

الثالث من شهر ربيع الآخر من عام 238هـ/ 852م⁽¹⁾، ولم يكن حاضراً ساعة وفاته أي شخص من اهله وذويه باستثناء الصقالبة الذين سيلعبون دوراً بارزاً فيما بعد بتولية الامارة لمحمد بن الامير عبد الرحمن.

كما ذكرنا ان الامير محمد كان خارج القصر بفعل الدسائس وحين مات والده لم يكن يعلم بوفاته، فالصقالبة والفتيان كتموا امر وفاته، واجتمعوا في مجلس في قصر الامارة بقرطبة ليتدارسوا الامر فيما بينهم في شؤون ولاية العهد، واستقر الامر في بادئ الامر الى اعطاء الولاية الى عبدالله بن طروب التي كانت تغدق الهبات عليهم، مما حدا بذلك الى قيام احد كبارهم وكان يعرف بابن المقرج وصاحب فضل وكلمة مسموعة فقال لهم: على هذا اجتمعتم قالو نعم قال لهم ان رأي كرايكم، واني اشكر السيدة لفضلها عليّ دونكم، ولكنه امر ان يتخذ فهو سبب لقطع آثارنا من الاندلس، وان واحداً منا لا يخطر في طريق، ولا يمر بجماعة، الا قال الناس اللهم العن هذه الوجوه، فانهم ملكوا امر المسلمين، فولوا شر من يعرفونه، وتركوا خير من يعرفونه، وقد علمتم عبدالله وما له ومن يطوف به، والله لئن ملك شيئاً من امورك وامور المسلمين، ليحدثن فيكم وفيهم الاحداث، فيسالك الله عنهم وعن انفسكم⁽²⁾، وقد نأثر الجميع بكلامه ووجدوا انه على حق، فسألوه عن يرشح لمنصب الامارة، فاجابهم بانه يرشح الصالح العفيف محمد⁽³⁾، ثم قام وطلب مصحفاً واستحلفهم جميعاً على مبايعة الامير

(1) ابن عبد ربة، العقد الفريد، 4/ 493؛ ابن الفرضي، تاريخ علماء، 1/ 5؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 146.

(2) ابن القوطية، تاريخ افتتاح الاندلس، ص 98.

(3) المصدر نفسه، ص 98.

محمد بعد وفاة والده، فاقسموا على ذلك⁽¹⁾.

دعي الأمير محمد على ذلك ودخل القصر متخفياً، خشية من أن يكشف سره لفتيان القصر اتباع أخيه عبدالله بن طروب واحضروه لاجل ولاية الامارة عن اجماع منهم، وأبلغوه بوفاة ابيه، ثم اجلسوه على سرير والده وتسلم الامارة⁽²⁾.

وكان أول أوامره بعد دخوله القصر وتسلمه الاماره، ارسل بشكل عاجل في حضور اخوته واعمامه واهل بيته وسائر اهل قريش وكبار رجال الدولة، فحين تكامل حضورهم، قدم له الجميع بين الولاء والطاعة، حينذاك استكملت له البيعة الخاصة فنهض فصلى على جنازة ابيه، ودفن بعدها في تربة الخلفاء بقصر قرطبه وادلاه في قبره اخوته اميه والمغيرة في سنة 238هـ / 852م⁽³⁾، وعند الصباح اعقبها البيعة العامة من سائر الناس، فبايعه الجميع، ولم يختلف عليه مختلف، واستمر بعد ذلك اخذ البيعة العامة من قبل قاضي الجماعة في المسجد الجامع بقرطبة⁽⁴⁾. أصبح الأمير محمد بذلك الأمير الشرعي للاندلس بعد وفاة ابيه عبد الرحمن بن الحكم وذلك في شهر ربيع الآخر من عام 238هـ / 852م.

(1) في حين يذكر بعض المؤرخين أن حبيب الصقلي كبير فتيان القصر هو الذي اتنع أصحابه بذلك ويدلوا أن حبيباً هذا كان على صلة طيبة مع الأمير محمد، لذلك بادر باقتناع أصحابه على الأمير محمد. ينظر: ابن حيان، المقتبس، 2/ 108؛ ابن سعيد، المغرب، 50/1.

(2) ابن حيان، المقتبس، 2/ 120.

(3) ابن سعيد، المغرب، 1/ 50.

(4) ابن حيان، المقتبس، 2/ 108.

عهد الأمير محمد بن عبد الرحمن الأوسط (238-273هـ)

ولد الأمير محمد في ذي القعدة سنة 207هـ/822م⁽¹⁾ أمه ام ولد تسمى تهتر⁽²⁾ كنيته أبو المنذر وأبو عبدالله⁽³⁾ امتاز بصفات حميدة.⁽⁴⁾

-
- (1) ابن الفرضي، تاريخ علماء الاندلس، 6/1؛ المراكشي، المعجب، ص49.
(2) ابن حزم، نقط العروس، 2/192؛ المراكشي، المعجب، ص49. يسميها تهتر، أما بدر، دراسات، ص143 يسميها بهين.

(3) عنان، دولة الإسلام، 1/285؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص87.
(4) امتدح صاحب كتاب أخبار مجموعة حكم الأمير محمد واعدته من الحكام الحريصين على امور دولته بنفسه وقال فيه 'وكان الأمير محمد بن عبد الرحمن حليماً عفيفاً كاظمياً لغيظه عتلاً حسن الأدب بصيراً بالحساب، ذكر عنه انه كان يتولى محاسبة أهل خدمته ويتعقب امورهم بنفسه في الحساب وصحة قريحته وتمكنه في فنون العلم والاداب على موضع الخلل والخطاء في اعمالهم. وكان الأمير محمد مشغوقاً بالبيان مؤثراً لأهل الاداب تردّ عليه بعض مواليه يسأل استخدامه بلطائف في الرغبة وترفق في المسألة مؤلف مجهول، ص135، 141.

تميز الأمير محمد بمخالص الوفاق والثاني والهدوء في اصدار الحكم كما جاء بالنص الاتي 'كان من أهل الاناة وقلة العجلة والتتره عن العقوبة مكرماً لاعلام الناس من أهل العلم والموالي والأخبار متخيراً لعماله' ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس، ص70.
قال عنه النويري 'وكان ذكياً فطناً بالأمور المشبهة حباً للعلوم مؤثراً لأهل الحديث عارفاً حسن السيرة، وقال ابن مخلد الفقيه ما كلمت احداً من الملوك أكمل عقلاً ولا ابلى من الأمير محمد. نهاية الارب في فنون الادب، 22/57.

اما ابن عذاري قال فيه: قصيحاً، بليغاً، عظيم الاناة، متزهياً عن التبيح، يؤثر الحق وأهله لا يسمع من باغ، ولا يلتفت الى قول زائف، وكان عاقلاً على أخلاق جميلة ومكارم حميدة،

لقد يتنا كيف استقام الامر اليه بعهد الامارة من بعد ابيه وكيف تشابكت الاحداث لكي يتتحي عن الامر رغم ان والده الامير عبدالرحمن اراده ان يكون ولي عهده، واستقر الامر النهائي وبمساعدة الفتيان والصقالبة اللذين كانا يديران القصر وصل الامير محمد الى السلطة واصبح الامير على الاندلس.

عرف الامير محمد انه كان جاداً في اموره، وحريصاً على متابعة شؤون امارته، فحين تولى الامر قصر شغله على تدبير الامور، وتسكين الاعمال وتصديق الاموال والاشراف على الدولة⁽¹⁾.

ذا بديهة وروية، يرى كل من باشره وحده أن له الفضل المستين في ادراكه، وفهمه، ودقة ذهنه، ولطيف فطته وجزالة رأيه. ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 107.

وقال عنه الفقيه بقي بن مخلد مائنه مأكلمت احداً من ملوك الدنيا اكمل عقلاً ولا ابلغ فصلاً من الامير محمد، دخلت عليه يوماً في مجلس خلافته، فافتتح الكلام بيسم الله والثناء عليه والصلاة على النبي (ﷺ)، ثم ذكر الخلفاء خليفة خليفة، فحلى كل واحد فيهم بحليته ووصفه بصفته، وذكر مآثره ومناقبه بافصح لسان وابلى بيان حتى انتهى الى نفسه فسكت. ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 163.

(1) ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 135.

ويذكر لنا الامام تاج الدين السبكي وظائف السلطان فيقول: فمن وظائف السلطان تجنيد الجنود واقامة فرض الجهاد لاعلاء كلمة الله تعالى فان الله تعالى لم يولّه على المسلمين ليكون رئيساً اكلاً شارباً مستريحاً بل لينصر الدين ويعلي الكلمة فمن حقه الأ يدع الكفار يكفرون نعم الله ولا يؤمنون بالله ولا برسوله، ومن وظائفه ان ينظر في الاقطاعات ويضعها مواضعها ويستخدم من ينفع المسلمين ويحمي حوزة الدين ويكف ايدي المعتدين ومن وظائفه بيت مال المسلمين وجعل لكل مال اقواماً وقدرأ ومن وظائفه النظر في الدين والصلوات.

وقد سار أول امره على نفس المنهج السياسي والعسكري الذي وضعه
ابوه، من تعزيز هبة الملك، وترتيب المراتب السلطانية، فقد كان شديد الحرص
على مراقبة سير اعمال رجال دولته أول باول، ووجه توجيهاً سياسياً اذ اجبر
الوزراء⁽¹⁾ واهل الخدمة بالحضور يومياً الى قصر الامارة، وعلى كل واحد منهم
تقديم مطالعة خاصة تقدم الى الامير يشرح فيها اعماله، مما عزز ذلك الدولة
وقوة ادارتها، وادى الى أن ازدانت هبة وبهاء الدولة واصبحت اكثر تنظيماً⁽²⁾.

السبكي، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين (ت 771هـ)، معيد النعم ومبيد النقم، (بلا
مكان، بلا. ت) ص 16.

(1) ويذكر لنا ايضاً الامام تاج الدين السبكي وظائف نواب السلطان فيقول: وعليهم مثل
ما على السلطان ويزدادون ان من حقهم مراجعته اذا امر بما يخالف المصلحة وازديادهم
من تنفذ حال الرعية صغيرهم وكبيرهم، والنظر في القرى والفلات ونحو ذلك وايصال
الحقوق الى مستحقي، والنهضة والكفاية وتولية المناصب لاهليها ومن حقهم اقامة فقيه
في كل قرية لافقيه فيها يعلم اهلها امر دينهم، ومن حقهم الغاء مقاليد الاحكام الى الشرع
لانه لاحاكم الا الله تعالى ومن حقهم دفع اهل البدع والاهواء وكف شرهم عن المسلمين
ومن مهماتهم النظر في امر المفسدين من قطاع الطريق واهل الفتن ومنها نظرهم في
دوايرتهم * فاكثر ما ينشأ فساد بابهم عنهم وهم غافلون.

ينظر: معيد النعم ومبيد النقم، ص 21.

* الدوادار: هي اللفظ المركب من كلمتين: عربية وهي دوا وهي الدواة يجذف التاء وفارسية
وهي دار ومعناه ممسك او صاحب او حافظ فمعنى دوا دار ممسك الدواة او صاحبها،
ووظيفته تبليغ الرسائل من السلطان وابلاغ عامة الامور وتقديم القصص والعرائض اليه
والمشاورة على من يحضر الى الباب الشريف واخذ خط السلطان على عامة المناشير
والترقيات. انظر: الفلقشندي، صبح الاعشى، ج 4/ 19.

(2) الفلقشندي، صبح الاعشى، 2/ 129.

وقد عرف عنه ايضاً انه كان يتشاور مع رجال دولته في امورها اذ لم يتخذ قراراً دون دراية ودراسة، اذ كان يحترم كل الاراء التي تقدم اليه ومن ثم يأخذ بالرأي الصحيح والصائب وبما يخدم مصلحة الدولة، يذكر لنا ابن عذاري ان وزيره هشاماً بن عبد العزيز قال عنه كان الامير محمد.. اصبح الناس عقلاً، واحسنهم تمييزاً، وابصرهم بوجه الرأي، وكان يستشيرنا فنجتهد ونقول ونحصل، فان اصبنا امضى ذلك، وان كان في الرأي خلل قام فيه بالحجة وابانة بما تعجز الاوهام عنه تنفيحاً وتهذيباً⁽¹⁾، وهذا ما ذهبنا اليه فيما يخص مسألة الاستشارة في امور الدولة فيؤكد النص الذي ذكرناه ان من ابرز تقاليد نظام الحكم في عهده الشورى في الحكم والابتعاد عن الاستبداد بالرأي لكي تخرج الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية صائبة، وهذا دليل على اصاله نظام الحكم العربي الاسلامي في الاندلس.

لقد امتاز حكمه السياسي باللين وكثير ما كان يتأني ويتجنب العقوبة يذكر ابن القوطية⁽²⁾: كان من اهل الاناة وقلة العجلة والتتزه عن العقوبة، لكن كان مع هذا شديد العقاب مع من يعيب بالامن والنظام، اذ يذكر لنا ابن حيان⁽³⁾ انه كان يتولى له تعذيب من يسخط عليه وكان شديد القساوة. وهي من مقومات الحاكم الناجح في ادارة دفة الدولة وبالتالي فان كل ما يخرج من توصيات وتوجيهات كانت لها واقعتها واثرها على العمال والرعية.

(1) البيان المغرب، 2/ 160.

(2) تاريخ افتتاح، ص 92.

(3) يضيف ابن حيان انه كان هنالك رجل اسمه عمير يتولى منصب الضابط: يعني الشخص الذي يتولى مهمة التعذيب، لذلك كان يأخذ مهمته الامير محمد في حالة تعذيب من يسخط عليه. ينظر: المقتبس، 2/ 548.

ولعل من التوجيهات السياسية الصائبة تلك التي تتمثل من جعل الامير محمد ان يكون امر بيت المال بيده، ولايسمح للصقالية والفتيان والجواري من التدخل في شؤون الدولة، اذ كان سائداً في عهد ابيه ان لهم دوراً بارزاً في هذا المجال، وان اشرافه الدقيق والمستمر لرجال دولته جعل كل الامور بيده وهذا التوجيه السياسي والاداري كان صائباً وسليماً⁽¹⁾.

وهذا من شأنه توجه صائب من الامير من ان تؤخذ اموال المسلمين بغير حق، وعدم المحاباة معهم اذ قد يتلى الناس من هؤلاء فلا بد من ايقافهم كون ولي الامر يستخرج من العمال بعض الاعمال التي تؤثر على الناس ولا ينبغي اعانة واحد منهم اذ لايجل لمرء ان يكون عوناً على ظلم.

لكن رغم هذا فقد بين لنا ابن القوطية ان الوزير هاشماً بن عبدالعزيز ترك طريقة اختيار العمال من الكهول والشيخوخ، ومال الى الاحداث وشاطرهم ارباحهم، فكان العمال يسمون بالمناصفين ففسد بذلك الامر⁽²⁾ وهذا يدل على ان بعض الفلتات قد حدثت وان البعض من الشخصيات السياسية كانت تنصرف وذات تأثير مباشر في شؤون الدولة فقد تقرب الوزير المذكور الى الامير محمد⁽³⁾، وترك اثاراً سيئة على الدولة.

ومن الظواهر التي كان سائدة في كل حقب الامارة الاندلسية ان هنالك

(1) حنان، دولة الاسلام، 312/1؛ الصوفي، خالد، تاريخ العرب في اسبانيا، تاريخ العرب في اسبانيا، نهاية الخلافة الاموية في الاندلس، منشورات مكتبة دار الشرق، (حلب، 1963)، ص39.

(2) تاريخ افتتاح، ص93.

(3) حنان، دولة الاسلام، 312/1.

فتن واضطرابات كثيرة من قبل المتمردين والخارجين عن النظام، لكن تذكر المصادر ان الامير محمداً كان في كفاح مستمر لتحمل المسؤولية، وكانت توجيهاته وارشاداته ونصائحه لحمد تلك الفتن واضحة وجلية، رغم انه كان يظهر على مسرح الاحداث بنفسه⁽¹⁾.

اما في مسألة اختيار عماله يحدثنا ابن حيان ان الوليد بن عبدالرحمن بن غام طلب من الامير محمد بن عبد الرحمن ان يقلده منصباً عالياً في دولته اذ قال: عظمت نعمة الخليفة سيدي ايده الله عن الشكر، وجلت اياديه عن النشر، فمتى رمت ذكر ادنى شكره، وحمد ايسر ما اشتهل علي من فضله، اعجزني الحمد، ولكني غير مؤتل في ذلك عن الاستفراغ في القول، والاجتهاد في العمل، اذ لم اراهما يدوران الا على نعمة سلفت، ويقتصران الا عن زيادة انتظرت، وانا بينهما مخيم وعليهما معول. والله الناقل لعباده بطاعتهم له، وشكرهم اياه، من دار الشقاء الى دار السعادة، ومن نصب العاجل الى راحة الآجل. والسلام فاجابه الامير محمد: ان الله شاكِر يحب الشاكِرين، ولا يضيع اجر المحسنين، وقد ناديت فاسمعت، ولكل اجل كتاب والسلام تما حدا به الى ان استوزره⁽²⁾.

يبدو من ان الامير محمد قد استعمله على عمل من اعمال المسلمين لانه يصلح لذلك العمل، وهنا يستوزره وليس الامر لكونه طلب الولاية اذ تشير المصادر عن النبي ﷺ: ان قوماً دخلوا عليه فسألوه ولاية، فقال: لانولي امرنا هذا

(1) للتفاصيل ينظر: ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص 109 وما بعدها؛ ابن عذاري، البيان المغرب 2/ 158 وما بعدها؛ ابن خلدون، المعبر، 4/ 134-135.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، 389-392.

من طلبه⁽¹⁾ وهنا الغاية من اشارتنا لهذه الحادثة انه قد خالف امر الولاية، مع هذا
فرمما كان يراه اصلح من الآخرين فاستعمله.

ويحدثنا صاحب اخبار مجموعة⁽²⁾ ان احد الفتيان طلب من الامير ان يرفع
مكانته ويستعمله في عدة رسائل بليغة فاجابه الامير لم يتقدم لك عندنا خبرة
نقدمك بها، غير مارأينا من حسن مخاطبتك فيما يرد علينا من كتبك، فان كنت
كاتبها فقد احسنت، وان كنت اخترت بفضل همتك وجودة اختيارك من يحسن
ذلك عنك فقد ابلغت في العناية، وفضلت في المهمة، وانت بكلتا الخالتين عندنا
متقدم، وقد رجونا بنفاذك في تهذيب كتبك، تهذيبك لخدمتك، فوليناك على
الرجاء فيك، فصدق الظن بك، وحافظ على ادنى حظ تتل اقصاه، فقلما احسن
امرؤ في بدء امره، الا حسنت عاقبته، وحدثت مغبته. لكنه لم يستعمله. فنراه في
الاولى استعمل رجاءه وفي الثانية لم يستخذه، فهذا ان دل فانما يدل على انه كان
يختار رجال دولته بدقة عالية وفحص عميق عن احوالهم وتصرفاتهم لان هذا
الرجل لا بد ان يكون تقياً مؤمناً ساهراً ليله وقاضياً نهاره في خدمة الامة ورعاية
الخلق حارساً أميناً للاسلام يفضب اذا انتهكت حرمان الاسلام ويحزن اذا
عطلت شعائر الله يسره اقامة العدل ويسوؤه وقوع الظلم ولو على فرد واحد
من رعيته لانه مسؤول عنهم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالامام راع

(1) الخزرجي، صفى الدين احمد بن عبد الله الانصاري (ت 923هـ)، خلاصة تهذيب
الكمال (حلب، 1979)، ص 97.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجى، ص 145-146.

وهو مسؤول عن رعيته⁽¹⁾ فكنير المسلم يجعله اباً واوسطهم اخاً واصغرهم ابناً وبهذا يحصل الصلاح والاصلاح.

وصيته وولاية العهد:

لم يترك لنا وصية او عهد لابنائه. لكن الامير محمد كان اكثر ميولاً الى ابنه المنذر من بين بقية اخوته، اذ ظهر ذلك جلياً من خلال تكليفه بالعديد من المهام الحربية⁽²⁾. وكان اخرها حركة المتمرد عمر بن حفصون⁽³⁾، اذ تذكر المصادر انه

(1) البخاري، صحيح البخاري، 2/ 848؛ مسلم، صحيح مسلم، 3/ 1459 بلفظ متقارب.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 153-156؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 131-132.

(3) المتمرد المولدي ابن حفصون هو عمر بن حفص بن جعفر الاسلامي ارتد عن اسلامه وسمى نفسه صموئيل، وشاؤك بتمرده ابتائه: ايوب، جعفر، عبد الرحمن، حفص، وابنته. رفع المتمرد السيف على السلطة الاندلسية في عهد الامارة متحصنا في حصن ييشتر من كورة رية.

قال عنه ابن حيان بنصه: 'فاولم امامهم وقدوتهم عمر بن حفصون اعلاهم ذكرا في الباطل واضخمهم بصيرة في الخلاف واشدهم سلطانا واعظمهم كيذا وابعدهم مدة واخباره لا تحصى كثرة قد مضى منها عند ذكر نجومه في ايام الامير محمد صدر فيه كفاية ينظر، المقتبس، تحقيق ملثور انطونيا، باريس 1937، ص 9. كذلك عرف بالمصطلحات التالية: آللعين (ص 94، 106، 108، ص 140، 144، المارق، ص 3، 109، 143، عميد المخالفين، ص 10، عميد الشقاق، ص 126، الحثيث، ص 3، 5، 89، 93، 99، 104، 105، 127، 139، 141، 146، الفاسق، 199، 100، 121، 120، 129، الفاجر، ص 103، اسام الجرمين، ص 127، زعيم الفاسق، ص 127، عدو الله، 128، عميد الفسقة، ص 145، جرثومة الضلال، ص 147.

بينما كان يقاتل هذا التمرد، وصله نبأ وفاة أبيه الأمير محمد فاقفل عائداً إلى قرطبة.

ويذكر ابن الأبار⁽¹⁾ أن الأمير محمد قد أوصى لولده المنذر بالبيعة، إذ يشير أن المنذر حين وصل القصر نزل في السطح، وجلس لاختد البيعة، وهو لا يزال

تحدث عنه ابن الخطيب الغرناطي ووصفه بقوله 'وكان عمر كبير الثوار بالأندلس وغصص الخلفاء بها، وهو عمر بن حفص بن جعفر الإسلامي، ظهر بنفسه ومجده وحدث أن تلقاه في أمر، وتحصن بمدينة بيشتر من كورة رية وأطاعه أكثر بلاد الموسطة بين رية والخضراء والبيرة واحواز قرطبة' ابن الخطيب الغرناطي، أعمال، ص31.

ذكر ابن القوطية القرطبي أن تمرد ابن حفصون كان بدافع الانتقام والثار بقوله: 'وثار عمر بن حفصون بيشتر من كورة رية وكان أبوه من مسألة أهل الذمة وكان سبب ثورته أنه ظفر به أحد من بني خلدا المعروف (بدونكير) وكان عامل رية في فساد أخذه فيه فضربه بالسياط في أوز البحر في تيهت... يُنظر: افتتاح، ص90-91؛ مجهول، أخبار مجموعة، ص51.

نقل لنا ابن عذاري صورة تاريخية رائعة عن دوافع تمرد ابن حفصون بقوله: '...واتفق له زمان هرج وقلوب قاسية فاسدة ونفوس خبيثة متطلعة للشر، مشربة إلى الفتنة، فلما ثار، وجد من الناس انقيادا وقبولاً للمشاكلة والموافقة، فتألبت له الدنيا، ودخل إلى الناس من جهة اللفة وقال: طال ما عنت عليكم السلطان، وانتزع أموالكم وحلكنم فوق طاعتكم، وأذلتكم الغرب، واستبعدتكم! وإنما أريد أن أقوم بشاركم، وأخرجكم من عبوديتكم! ينظر: ابن عذاري، البيان، ج2، ص114، 117 واستمر اللعين ابن حفصون على ضلالتة وغيه، ولم يشن عناناً عن عاديته وغيه...، ص123 وقيل أن ابن حفصون ألب أهل حصون الأندلس كلها، وأقبل إليه في ثلاثين ألفاً وعسكر الأمير عبدالله في 18 ألف فارس.

(1) الحلة السراء، 138/1.

بشباب سفره، فلما توافدت الناس عليه، قام الوزير هاشم بن عبد العزيز ويبلده كتاب البيعة واخذ بقراءته عليهم، وتولى المنذر الامارة في عام 173هـ/ 886م، وقد ادرك جنازة والده فصلى عليها⁽¹⁾. وبهذا انتهى حكم الامير محمد بوفاته والذي دام حوالي خمسة وثلاثين سنة⁽²⁾.

عهد الامير منذر بن محمد 273 - 275هـ

ولد الامير المنذر في قرطبة سنة 299هـ/ 844م⁽³⁾ يكنى ابو الحكم⁽⁴⁾ وامه ام ولد تدعى اثل⁽⁵⁾. وقد امتاز بعدة صفات حسنة ذكرها المؤرخون في ثنايا كتبهم⁽⁶⁾.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 159.

(2) ابن القزويني، تاريخ علماء، 1/ 6؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 119؛ التويري، 22/ 56؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 23؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ 329.

(3) ابن حزم، نقط العروس، 2/ 193؛ الحميدي، جذوة المقتبس، 11.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 170.

(5) المراكشي، المعجب، ص 52؛ ابن حزم، نقط العروس، 2/ 193 يسميها ثعل.

(6) وامتاز بصفات وسيرة حسنة وكان عزيز النفس وشهماً حاداً مرهوباً، ويعد من أقوى الأمراء شكيمة وأمضاهم هزيمة مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 150 - 151.

وصف ابن القوطية الأمير المنذر وامتدحه وأعجب بسيرته وقال فيه كان من أهل العقل، والسخاء والإكرام لأهل العلم والصلاح والاصطناع لكل من أخذ بخط من علم وأدب وكان من الصلاح والفضل بمكان كبير. تاريخ افتتاح الأندلس، ص 101.

أعجب المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي وامتدح حكم الأمير المنذر وأشار الى إدارته وسياسته بقوله ولم يكن أحد من الخلفاء قبله في شجاعته وصرامته وحزمه وعزمه، ولقد بلغ ذلك

بيننا كيف ان الامير المنذر تسلم مهام الامارة حال وصوله الى قرطبة اذ تمت له البيعة في نفس اليوم ففرق العطاء في الجند وتحبب الى اهل قرطبة والرعية بصورة عامة بان اسقط عنهم العشور في ذلك العام، ونظر فيما يتفق مع مصلحتهم، فكانت تلك بداية سليمة لحكمه⁽¹⁾.

سار الامير المنذر بادارة دولته بأن ابقى من كان في حكم ابيه من اهل الخدمة في دولته، الا انه فيما بعد اصدر أمراً بعزل هاشم بن عبدالعزيز خشية من نفوذه⁽²⁾.

لم تنح للامير المنذر الفرصة الى تدبير شؤون دولته بالشكل الطبيعي، اذ ان المشاكل والاضطرابات التي حدثت اثناء حكمه قد جعلته ان يكرس جهوده للقضاء على تلك التمردات وكان من وراء ذلك انه كان يحاول استعادة الاستقرار والامن الى البلاد⁽³⁾.

اذ لم تشر النصوص على انه كانت لديه توجيهات او ارشادات ونصائح

في سنة مالم يبلغه غيره في الشعر. ولقد كان ابطال الرجال وانجدهم من اهل الفتنة يذعنون اليه دون عنة، ويرسلون اليه بالطاعة قبل ان يطلبها، وان الحير المستفيض عن الشيوخ الذين ادركوا ذلك الزمان، ومن اهل التمييز بالحروب، انه لو عاش المنذر عاماً واحداً زائداً، لم يبق بين يديه منافق. اعمال الاعلام، ص24. كذلك ورد النص نفسه عند ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 120.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 171؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص24.

(2) مؤلف مجهول، اختبار مجموعة، 149؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 139-140.

(3) ابن سعيد، المغرب، 1/ 53.

لدعم دولته فكثرة الاضطرابات كما ذكرنا حالت دون ذلك، اذ كانت مدينة طليطلة في اغلب الاحيان وبالذات في عصر الامارة تشق عصا الطاعة، وكان تمردها في عهده ادت الى حصاد رؤوس الالف من المتمردين⁽¹⁾.

والملاحظ في عهده انه قد كرس كل امكانيات الدولة لخطر المتمردين المارق ابن حفصون، ققاد الامير الجيش بنفسه، وقد اذعن ابن حفصون لامره لكنه نكث فيما بعد⁽²⁾. ولكن مرضه المفاجيء حال دون تحقيق طموحه وما عزم عليه من دحر المتمردين ابن حفصون، مما قرر ان يستدعي اخاه الامير عبدالله من قرطبة، وكلفه الاشراف على حصار ابن حفصون، ووافاه الاجل في سنة 275هـ/888م عند اسوار قلعة بيشتر معقل المتمردين ابن حفصون⁽³⁾، فموت قويت شوكة ابن حفصون، ووجد من الناس اقبالا، وكان يخاطب الناس بقوله: 'طال ما عنف عليكم السلطان، وانتزع اموالكم، وحلکم فوق طاقتكم، واذلکم العرب واستعبدتکم، وانما اريد ان اقوم بئارکم، واخرجکم من عبوديتکم'⁽⁴⁾.

وصيته وولاية العهد:

لم تسنح الظروف للامير المنذر من تسمية ولي العهد من بعده او اعطاء وصية بخصوص ذلك، لكن بعض الروايات تشير الى ان الامير المنذر توفي

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 175.

(2) ابن حيد ربة، العقد، 4/ 496؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 132.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 172؛ ابن سعيد، المغرب، 1/ 53-54.

(4) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 114.

مسموماً بتدبير من اخيه عبدالله رغبة منه باستلام السلطة، اذ ذكر ابن سعيد⁽¹⁾ ان عبدالله حرض طبيب الامير المنذر بان يدهس السم له لقاء مبلغ من المال فتوفي المنذر على اثرها. بينما تذكر روايات اخرى انه توفي بالسم دون ان تلمح الى ان اخاه عبد الله له يدٌ بذلك او وراء ذلك، فابن القوطية⁽²⁾ يذكر: ثم شمر الى ابن حفصون، واخذته بالعزم وكان قد اوفى به لولا ان المنية فاجأته وهو محاصره، وكان اخوه عبدالله بن محمد الوالي بعده معه في الجيش فاجمع من حضر الغزاة من الخدمة الموالي والاجناد قيويع. ويتابع ابن القوطية⁽³⁾ بعدها 'يقال ان ميسوراً فثاء سم له القطن المعجول في جرح العضد، اذ كان قد تهدده لشيء استقصره فيه، انه يوقع به عند انصرافه الى قرطبة، والملاحظ من الروایتين ان الاولى تظهر انه مات موتةً طبيعية، وفي الثانية توفي بالسم، ولم يرجح ابن القوطية أي الروایتين لكننا نلاحظ انه قدم الاولى على الثانية بدليل ان الثانية حددها بكلمة يقال وكما هو معروف ان القول الضعيف غالباً يعبر عنه بقليل او يقال والتي تسمى صيغة التمریض.

اما صاحب كتاب ذكر بلاد الاندلس⁽⁴⁾ فانه تطرق الى هذا الموضوع بقوله قيل ان منصور الطبيب سم له المبرغ فمات بينما اخوه عبدالله في قبته اذ دخل عليه الفتيان فقالوا اجب الامير فاتي فدخل السرداق على اخيه المنذر فالفاه ميتاً فترحم عليه وجلس مكانه.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 54.

(2) تاريخ افتتاح، ص 120.

(3) المصدر نفسه، ص 120.

(4) مؤلف مجهول، 1/ 151-152.

ونحن نرى ان الامير المنذر مات بشكل طبيعي، لانها الاكثر توافقاً مع الاحداث، اذ ان الامير عبد الله اكبر من ان يفعلها لدماثة اخلاقه حسبما ذكرها المؤرخون. ولان القتل من ابشع الجرائم وقد اتفقت جميع الملل والنحل منذ بدء الخليقة على ان قتل النفس عمداً بغير حق يبرره جريمة منكورة لايقرها شرع ولا يقبلها وضع ولا يستسيغها اجتماع وقد عنيت الشريعة الاسلامية بهذه الجريمة ايما عناية واولتها كثيراً من الاهتمام وشددت التفتير منها والنكير عليها وبينت بوجه خاص حكمها الاخروي وافاضت فيه وحكمها الدنيوي وجعلت لها بعد عقوبتها الاصلية وهي القصاص عقوبة اخرى وهي: حرمان القاتل من ميراث المقتول اذا كان بينهما سبب من اسباب الميراث، ذلك انها سلب حياة المجنى عليه وتيقيم لاطفاله وترميل لنسائه وحرمان منه لاهله وذويه وهي بعد ذلك تحمد لشعور الجماعة الانسانية الذي فطرت عليه في اعتقاد ان الحياة حق لكل حي يتمتع به حسب ماقدر له ولا يجوز لاحد غير خالفه الذي قدر له ذلك الحق ومنحه اياه ان يتزعه منه وهي فوق ذلك زعزعة لما ترجو هذه الجماعة من هدوء الحياة واستقرارها والانتفاع بجميع عناصرها وابنائها، هي هدم لعمارة شادها الله تتكون منها ومن امثالها العمارة الكبرى لهذه الحياة⁽¹⁾.

اما موقف القرآن من مثل تلك الجريمة فكان انكاره لها اشد ما يكون فارجى واقوى ما جاء فيها قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاءُ لَهُ جَهَنَّمُ ذَلِكُمْ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ والعنفوان والاعتداء على عظماء⁽²⁾.

(1) العفيفي، من وصايا الرسول، ج 1/ 44.

(2) سورة النساء الآية 93.

اما واجبات الطبيب بذل النصح والرفق بالمريض وله النظر الى العورة عند الحاجة بقصد الحاجة وعليه ان يعتقد ان طيه لايرد قضاء ولاقذراً وانه انما يفعل امثالاً لامر الشرع وان الله انزل الداء والدواء⁽¹⁾.

عهد الامير عبد الله بن محمد (275هـ - 300هـ)

ولد في قرطبه سنة 230هـ/ 845م⁽²⁾ امه ام ولد تدعى بها وقيل عشار⁽³⁾ كنيته ابو محمد⁽⁴⁾، وقد امتاز بعدة خصال نقلها لنا المؤرخون⁽⁵⁾.

(1) السبكي، معيد النعم ومبيد النقم، ص133

(2) ابن حزم، نطق العروس، 2/ 193؛ الحميدي، جذوة المقتبس، ص12؛ الضبي، بغية الملتبس، 11؛ المراكشي، المعجب، ص53.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 182؛ المراكشي، المعجب، ص53.

(4) الحميدي، جذوة المقتبس، ص12؛ الضبي، بغية الملتبس، ص16.

(5) لقد كان الامير عبد الله حافظاً للقرآن، كثير التلاوة له، وكانت له صدقات كثيرة ونوافل جزيلة، وكان متقدماً في ورعه وفضله، محباً للخير واهله، كثير الصلاة، دائم الخشوع والذكر لله وأنه لم يزل يرفع منار الدين ويسلك سبيل المهتدين، لم تمنعه الفتن من النظر لنفسه والعمل ليوم فاقته وحلول رسمه، وكانوا يعدونه من اصلح خلفاء بني امية بالاندلس وامثلهم طريقة واثمهم معرفة وامتهم ديانة ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 228.

امتاز الأمير بسيرة حميدة عادلة، اوردها النص الآتي كان متقدماً في ورعه وفضله محباً زاهداً كثير التواضع شديد الوطأة على الظالم والجائر متفتناً في جميع العلوم النافعة للدين والدنيا تالياً لكتاب الله تعالى. مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 153.

حرص الأمير عبدالله على تنفيذ الوصايا في حكمه وحث موظفيه على التقيد بها ومتابعة

شؤون الأندلس، ويشير صاحب كتاب أخبار مجموعة (5) ان الأمير ألتزم التقوى وإظهار التسك وتوفير مافي يده من أموال المسلمين حياطة عليها ونظر لهم فيها وهلك الجبايات باشتداد شوكه الثوار عليه بكل ناحية فوقر أعطيات الأجناد وضيق على من بقى معه منهم. أخبار مجموعة، ص150.

جاهد الأمير عبدالله من أجل محاربة الظلم والجهل والفقر فناضل الأمير مجهده، وحسى مجده، وجاهد عدو الله وعدوه، واتقطع الجهاد الى دار الحرب، وصارت بلاد الإسلام بالأندلس هي الثغر المخوف، فكان قتال المنافقين وأشباههم أوكد بالسنة، وألزم بالضرورة (5). ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 121.

لكن مع ان المؤرخين قد امتدحوا الامير عبدالله لم يمنعه في الوقت ذاته من ذكر مساوئه فذكر عنه البعض انه كان بخيلاً، بينما سمي البعض الآخر ذلك اقتصاداً فقالوا عنه انه كان مقتصداً في اموره من مطعم وملبس، متكرراً للاسراف. ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 121؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، 26.

وبالفعل فان ابن خلدون يبرهن لنا ذلك بقوله لما كثر الثوار قل الخراج لامتناع اهل النواحي عن الاداء، وكان خراج الاندلس قبله ثلاثمائة الف دينار، مائة الف منها للجيش ومائة الف للنفقة في النواصب ومايعرض ومائة الف ذخيرة ووفر، فانفقوا في تلك السنين وقل الخراج. العبر، 4/ 132-133.

وهناك سيئة اخرى ذكرها المؤرخون من الامير عبدالله كان قتالاً تهون عليه الدماء، وانه قد اساء الى تدبئه لما كان من هوان الدماء عليه وذكروا في هذا المجال لقتل اخيه المنذر ثم قتله ولديه معاً بالسيف واحداً بعد الآخر واقدامه بعد ذلك على قتل اخويه هشام والقاسم. ينظر: ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص26، ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 233. في حين عارض هذا الرأي النووي في ذكره ان ولده مطرف قتل اخاه محمد مما قام به الامير عبدالله من قتله فيما بعد مما جعل المؤرخون يصفونه بتلك الكلمات. ينظر: نهاية الارب، 60/ 22.

بعد وفاة الامير المنذر تقلد متصب حاكم الامارة اخوه الامير عبدالله ويبيع بها عند اسوار قلعة بيشتر في صفر سنة 275هـ/ 888م، وعاد الى قرطبة، ومعه جنازة اخيه الامير المنذر فدفنه في مقبرة القصر المعروفة بالروضة، ثم دعا الناس لاستكمال البيعة، فبادروا بذلك مسرعين، وارسل كتاباً الى المدين الاندلسية وكورها، والتي لاتزال تحت قبضة الامارة ليرسلوا مبايعتهم له وليستقر الامر بعد اخيه⁽¹⁾.

لم يختلف الواقع على عهد الامير عبدالله اذ بقيت البلاد تحت وطأة الاضطرابات، كما ان حقبة حكمه اتسمت بالضعف، اذ يذكر الحميدي⁽²⁾ انه في ايامه امتلأت الاندلس بالفتن وصار في كل جهة متغلب فلم يزل كذلك طول

اما في الادب فكان للامير عبدالله باع طويل، وله توقيعات بليغة واشعار بديعة في الغزل والزهد. فيذكر انه اعتذر اليه بعض مواليه يوماً فوقع على عذره: "وان غايل الامور لتدل على خلاف قولك، وتنبئ عن باطل تنصلك، ولو بؤت بذنبك واستغفرت لجرمك، لكان احبى لك واسدل لستر العفو عنك. فكتب اليه: انما انا بشر، وما يقوم لي عذر. فقال: مهلاً عليك رويداً بك، تقدمت لك خدمة وتأخرت لك توبة، وما للذنوب مجال بينهما وقد وسعت الغفران" ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 230؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص26.

فهو لا يختلف عن امراء بني امية من اهتمام في النواحي الادبية والعلمية، لذلك كان يحالس في معظم ايامه وزراءه ووجوه رجاله فاذا انتهوا من التحدث في شؤون الحكم والادارة، خاض معهم في الاخبار والعلوم.

(1) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، نشر منشورات، م. انطونية، (باريس، 1937)، 3/ 2-3؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 178.

(2) جذوة المقتبس، ص12.

ولايته الى ان مات. اذ استمر خطر التمرد ابن حفصون الذي اصبحت تحت نفوذه معظم الانحاء الجنوبية الغربية فيما بين البحر ووادي شنيل⁽¹⁾.

اذ لم تكن سياسة الامير عبدالله وحكمه وحدها هي السبب في ضياع الامور وتردي الاوضاع، فلقد ورث تركة ثقيلة من الاضطرابات والفتن والمتاعب اذ لم يعد تحت سلطته سوى قرطبة وماجاورها⁽²⁾.

وجدير بالذكر ان منهجه السياسي المتبع مع رجال دولته انه كان شديد المراقبة لهم وساروا مع مايتوافق في طريق رغباته من خلال مايصدر عنه من توصيات وتوجيهات سياسية وعسكرية⁽³⁾ لكن هذا لايعني انه كان مستبدأ بل كان يستشير اعلام الناس من الفقهاء والعلماء، فكثيراً ما كان يستمع للنصيحة الفقيه بقي بن خلاد ويأخذ بموعظته⁽⁴⁾. اما سياسته تجاه اهل بيته فكان شديد

(1) عثان، دولة الاسلام، 323/1.

(2) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، 9/3 ومابعدها؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص27؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/154-155؛ سالم، تاريخ المسلمين واثارهم، ص253 ومابعدها.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/229.

(4) ابن حيان، المقتبس في تاريخ رجال الاندلس، 3/30.

يحرص العلماء الصالحون دائماً على ابداء النصيحة والموعظة الحسنة للحكام حرصاً جعلهم يتحملون كل مشقة واذى في هذا السبيل ويذلون كل جههم لتحقيق هذا المطلب الشرعي الكريم لان الدين النصيحة كما يقول النبي الاكرم ﷺ الذين النصيحة قلنا لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم رواه مسلم، صحيح مسلم، ج1/74.

ولان الله تعالى يقول: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْقُرْآنِ وَيَتَّبِعُونَ سَبِيلَ اللَّهِ﴾

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقِلُونَ ﴿١٠٤﴾ سورة آل عمران: الآية 104. وهل الدعوة الى الخير والامر بالمعروف الا نصيحة وموعظة حسنة وكانت النصيحة للحكام في مقدمة المتصحين لان نصيحتهم وانتصاحهم فيه الخير كل الخير لهم ولمن يتولون امرهم لذلك رأى جلة علماء السلف الصالح ان ابداء النصيحة للحكام اجدى من الثورة عليهم والخروج على سلطانهم حين لم يروا كفراً بواحاً او الحاداً في آيات الله تعالى او تغير احكام الشرع يقول الامام الحسن البصري رحمه الله تعالى: هم يلون من امورنا الجمعة والقيء والثغور والحدود والله لا يستقيم الدين الا بهم وان جاروا وان ظلموا والله لما يصلح الله بهم اكثر مما يفسدون. وتشير النصوص التاريخية الى ان الامام مالك بن انس كتب رسالته الشهيرة الى هارون الرشيد يعظه فيها وينصح وقد جاء في مقدمتها: 'اما بعد: فاني كتبت اليك بكتاب لم ألك فيها رشداً ولم ادخر فيه نصحاً تحميد الله وادباً مع رسول الله ﷺ فتدبره بعقلك وردد فيه بصرك واره سمعك ثم اعقله بقلبك واحضر فمك ولا تغيب عنه ذهنك فان فيه الفضل في الدنيا وحسن ثواب الله في الآخرة اذكر نفسك في غمرات الموت وكره ما هو نازل بك منه وما انت موقوف عليه بعد الموت من عرض الله سبحانه ثم الحساب ثم الخلود بعد الحساب واعد الله عز وجل ما يسهل عليك احوال تلك المشاهد وكرهها فانك لو رأيت سخط الله تعالى وما صار اليه الناس من الوان العذاب وشدة نقمته عليهم وسمعت زفيرهم في النار وشهيقهم مع كلوح وجوههم وطول غمهم وتقلبهم في دركاتنا على وجوههم ولا يسمعون ولا يصرون ويدعون بالويل والثبور واعظم من حسرة اعراض الله عنهم وانتقطاع رجائهم واجابته اياهم بعد طول الغم بقوله: أحسنوا فيها ولا تكملون ثم قال له: لا تأمن على شيء من امرك من لا يخاف الله فانه بلغني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال: شاور في امرك الذين يخافون الله. احذر بطانة السوء واهل الردى على نفسك فانه وطانة لا تألوه خيالاً'.

الى اخر تلك الرسالة العظيمة الجريئة التي احتوت على كل معاني الايمان والدعوة الى التمسك باحكام الاسلام وحدوده وآدابه وهي موعظة حقاً تجل منها القلوب ونصيحة صادقة تذرّف عليها العيون وتقرب المسلم من ربه لتنال رضاه ان انتصح بها واستمع

المحاسبة في الامور التي تتعلق بمصلحة الدولة⁽¹⁾، وهذه السياسة من خلالها حافظ على حاضرة الدولة وظل ممسكاً بها حتى حافظ على سلامة الدولة العربية في الاندلس من مهاوي السقوط النهائي الى ان سلم الامانة الى حفيده عبدالرحمن الناصر الذي سرى كيف كان تصرفه مع الخارجين فقد اعاد مجد قرطبة الى سابق عهدها.

أهتم الأمير عبدالله بمحاسبة وتوجيه الاوامر التي تسعى الى الحفاظ على كيان الدولة والحفاظة على الثغور الى عماله، فيذكر ان الأمير كتب الى احمد بن محمد القائد في يوم عيد. اما بعد فالتزم التوكل على الله تبارك وتعالى والثقة به في جميع امورك وما انت بسبيله من ثغرك فانهما حرز من كل ضرر يتقى وبلاغ لكل خير مرتجى وكن في التحفظ في أيام عيدك على أحسن الذي يجب عليك الأخذ به والتحفظ فيه فانه خير حافظاً وهو أرحم الراحمين⁽²⁾.

ففي كتابه هذا توجيه منه الى عامله بان يتوكل فان التوكل على الله يجب العبد وان التفويض الى الله يهديه ويهدي الله يوافق العبد رضوان وبموافقته رضوان الله يستوجب العبد كرامة الله ومن يتوكل على الله ويسلم لقضائه ويفوض الامر اليه ويرضى بقدره فقد اقام الدين واحسن الايمان واليقين وفرغ يديه ورجليه لكسب الخير واقام الاخلاق الصالحة التي تصلح للعبد امره ومن

اليها وجعلها موضع التطبيق والتنفيذ وقد نقبلها الرشيد بقبول حسن وشكر الامام مالكاً عليها وتلك من صفات الحاكم المسلم.

البديري، الاسلام بين العلماء والحكام، ص 104 - 107.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 28.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 152.

طعن في التوكل فقد طعن في الايمان لانه مقرون به ومن احب اهل التوكل فقد احب الله تعالى. قال اله عز وجل ﴿فَمَا رَحِمَ رَبُّكَ إِذْ أَنْتَ لَهَا تَخَوِّفُ ۖ فَقَالَ غَیْطُ الْقَلْبِ لَا تَقْضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ﴾ سورة آل عمران: الآية 159.

بعث الأمير عبدالله بتوصياته إلى عماله وحثه على المتابعة وتذكرهم بتوجيهاته ووصاياه وتحذيراته نذكر منها أما بعد فلو كان نظرك فيما عصيانه بك واهتباك على حسب موثرتك بكتبك واشتغالك بذلك على فهم امرك لكنك من أحسن رجالنا غناءً وابلغهم نظراً وأفضلهم حزمًا فأقلل من الكتاب فيما لاوجه له ولا تنفع منه واصرف همتك وفكرتك وعنايتك الى ما يبدو له اكتفاؤك ويظهر فيه عناؤك إن شاء الله والسلام⁽¹⁾.

فهو توجيه بأسلوب التوبيخ ولعله يؤثر أكثر من أي أسلوب آخر ونلتبس أسلوب التوجيه التوبيخي في ذلك الكتاب، والخلاصة ان في هذه الوصية والتوجيه حث للعمال الى صرف الهمة والفكر والعناية في الواقع الذي يعيشونه فاذا ما قوا بذلك كانوا احد رجاله وعماله، واذا ما اشتغلوا بالكتب والاهتمام بها لاريب في ان العدو الذي كان يحيط بدولتهم او المتمردين او الخارجين عن سلطته ان ينقضوا عليهم فهو يريد حصر النظر بالانتباه الى الاعداء فحسب والاهتمام بشؤون الرعية والجند على حد سواء.

وصيته وولاية العهد:

كان الامير عبدالله يفضل ابنه محمد لولاية العهد، فاقدم ترشيحه للامارة،

(1) مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، ص 152؛ عنان، دولة الإسلام، ج 1، ص 342.

لكن عظم الامر على اخيه من اييه المطرف، فبدأ النور في نهاية الامر بين
الاخوين، مما ادى الى قيام المطرف على قتل اخيه محمد طمعاً في نيل السلطة بعد
وفاة اييه⁽¹⁾.

لكن الامير عبدالله لم يغفر فعلته هذه فقتله على اثرها بعد مدة من ارتكابه
هذه الجريمة بحق اخيه⁽²⁾، مما جعل الامير محمد ان يهتم بابن ابنه عبدالرحمن بن
محمد، فأثره على نفسه من بين بني، واخذ يرشحه لولاية العهد بعده ويدربه لهذه
المهمة، ويذكر ابن الخطيب الغرناطي انه يرى اليه بخاتمه اماراً على
استخلافه⁽³⁾، وهذا النص يؤكد لنا ان الامير محمد قد اوصى الى عبدالرحمن بن
محمد بولاية العهد من بعده.

توفي الامير عبدالله في مستهل شهر ربيع الاول من سنة 300هـ/ 912م،
بعد ان حكم مدة خمسة وعشرين سنة ونصف الشهر، ودفن في قصر قرطبة في
مقبرة الامارة الخاصة بامراء بني امية، فتولى حفيده عبد الرحمن من بعده مهام
الدولة⁽⁴⁾.

(1) ابن الابار، الحلة السراء، 2/ 367؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 224-226.

(2) ابن سعيد، المغرب، 1/ 177. لكن ابن حزم يحمل عليه ويتهمة بقتل ابنه محمد والمطرف
واخوه هاشم والقاسم. ينظر ابن حيان، المتنبس في تاريخ رجال الاندلس، 3/ 41؛ ابن
الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 26.

(3) اعمال الاعلام، ص 29.

(4) الحميدي، جذوة المتنبس، ص 12؛ الضي، بغية الملتمس، ص 16؛ المراكشي، المعجب،
ص 53؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 120؛ ابن القزويني، تاريخ علماء الاندلس، 1/ 6؛
ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 28.

الفصل الثالث

**الوصايا والتوجيهات السياسية
والعسكرية للخلفاء في الاندلس**

الفصل الثالث

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية للخلفاء في الاندلس

عهد عبد الرحمن الناصر 300- 350هـ / 912- 961م.

ولد الامير عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عام (277هـ / 890م) نقش
الناصر على خاتمه عبد الرحمن بقضاء الله راضي⁽¹⁾.

تولى السلطة بالاندلس بعد جده عبد الله وعمره ثلاثة وعشرون سنة ودام
حكمه خمسين عاماً وستة اشهر وكان جده الامام عبد الله يخطيه دون بنيه ويومي
اليه ويرشحه لامره في الاحفالات والاعياد⁽²⁾، ويشير عنان ان الامير عبد الله
حسبما تؤكد الروايات التاريخية ان جده قد ولاه ولاية عهده من بعده⁽³⁾.
اشادت كتب المؤرخين⁽⁴⁾ بالامير عبد الرحمن الثالث ووصفته بالخصال

(1) مؤلف مجهول، مدونة عبد الرحمن الناصر، تح: ليفي بروفنسال وترجمة للإسبانية: اميليو
كارثية كرمث، (مدريد، غرناطة، 1950)، ص 7.

(2) ابن عذاري، البيان، 2/ 157؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 29.

(3) دولة الاسلام في الاندلس، 2/ 373.

(4) ذكرت المصادر الاندلسية عن دور الامير عبد الرحمن الناصر اذ انه يُبوع والاندلس جرة
تفاق تحتدم والافاق نار فتة تضطرم فكانت ولايته للخلافة شمساً نافية لظلمات التناق
ومطراً وإبلاً غاسلاً للافاق فاشربت اليه القوس وزايلت بسعده النحوس، وقابل الملك
بعده قابلهما اليمن والفها الرشد فاخذ نيران الفتى وفتح الاندلس عوداً كما فتحها جده
=

عبد الرحمن الداخل ببناء واتفق له سعد لم يسمع بمثله فيما سلف فلم يزل مجزمه وعزمه يحارب بنفسه المتحدين حتى وطأ جميع بلاد الأندلس واستقر منها العصاة. مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 160-161؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 223-224.

كان لتتصيب الأمير عبد الرحمن الثالث لحكم الأندلس صدى كبير وارتياح عام فيذكر أنه قد نبأشرت الرعية بها في جميع الجهات، والقي الله منها في القلوب المحبة، وأشربها مودة، ووضع في نفوس الخلق من الامتئثار بهذا الخليفة الميمون بطائرة ثلجاً أرحص به مما قضى أنه لا بد بالغة من جميع فرقتهم، وغفران الذنوب التي اخلت عماراتهم، فقد كان من اجتباء المكارم، واجتئاب المحارم، وعلو الهمة، ونزاهة النفس، وشجاعة القلب، وربط الجأش، وجودة الرأي، وتفاذ العزم، واحاطة الادراك، وفرط السخاء، وسعة البذل، وتقام الحصال، والمشاركة في فنون المعرفة، وأمانة المال لاقتناء الرجال، بحيث ادرك من قبله وفات من بعده، وبحيث يوجب التقصير على الجميع والاقتصاد على المعرفة مجهول، مدونة الناصر، ص 31-32.

اعجب ابن خلدون بحكم عبد الرحمن الثالث وسياسته وقال فيه "اعظم ما كان سلطانه واعز ما كان الاسلام بملكه" العبر، 4/ 144.

بعد الخليفة الناصر نموذجاً رائعاً للحاكم العادل المخلص للحق والمساواة والحريص على حماية الشريعة قال عنه المؤرخ الأندلسي الحجاري "وربما كان أجود من جميع من ملك من بني مروان" نقلاً عن ابن سعيد المغربي، المغرب في حلى المغرب، 1/ 184.

وصلت الأندلس في عصر الخليفة الناصر إلى أوج ازدهار وسمت قوتها فتبنت دعائم وهيبة الحاكم فملأت الرعية قلوب الأمراء في الداخل، وملأ الرعب في ملوك أوربا وحكامها في الخارج، وظلت الأندلس المنارة العالية المشعة لنور الفرقان حتى قضى الله أن يدوم حكمه لمدة خمسين عاماً ملؤها العدالة والسعادة راضي، علي محمد، الأندلس والناصر، دار الكاتب العربي، (القاهرة، د.ت)، ص 34-35.

امتاز عصر الخليفة الناصر بالقوة والرخاء والمجد، بل كان في الواقع اعظم عصور الإسلام

وفيه بلغت الدولة الأموية بالأندلس ذروة القوة والبهاء، وتبوأت الأندلس مركز الصدارة في العالم الإسلامي بعد ضعف الخلافة العباسية في المشرق الإسلامي، وكانت الأندلس تستأثر يومئذ بزعامة الإسلام. ينظر: عنان، محمد عبد الله، تراجم اسلامية شرقية وأندلسية، دار المعارف، ط1، (مصر، 1947)، ص 158، 166.

قال عنه المؤرخون إلى قوة حكم الخليفة الناصر وازدهار الأندلس في عهده وذلك بقوله إن ملك الناصر بالأندلس كان في غاية الضخامة ورفعة الشأن، وهادته الروم، وازدلفت إليه تطلب مهادته ومتاحفته بعظيم اللذات، ولم تبق أمة سمعت به من ملوك الروم والافرنجة والمجوس وسائر الأمم إلا وفدت عليه خاضعة راغبة، وانصرفت عنه راضية ابن خلدون، العبر، 4/ 137؛ المقرئ، فتح الطيب، 1/ 343؛ أزهار الرياض، تحقيق: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939-1940)، 2/ 258.

لقد إمتاز حكم الخليفة الناصر بالثابرة والحرص، وكان واسع الأفق، لأمع الذكاء، موفور النشاط، تاهض العزم، لايفت في ملاحقة الفتن وتكاثر الأحداث، وكان صلباً مؤمناً عازماً في محاربة الظلم والفرقة والفتن. ينظر: ادعم، على، عبد الرحمن الناصر، دار القدس، (بيروت، بلا. ت)، ص3.

اما ابن الخطيب الغرناطي وصف لنا أحوال الأندلس في ظل تولي الخليفة الناصر السلطة بالأندلس بقوله: 'وولي الناصر لدين الله الأمر، والأندلس جمة تخدم، ونار تضطرم، وقد عظم الشقاق والنفاق، وإرتجت الآفاق فسكنها الله بسعده، وعز نقيته، وكان يشبه بعيد الرحمن الداخل، وهو الذي استزل الثوار، وشيد القصور، وغرس الغروس وخلد الآثار، وأعظم في الكفر النكاية، فلم يسق عليه في الأندلس مخالف، ولا تنازع منازع، ودخل الناس أفواجاً في طاعته، ورغبوا في مسالته'. أعمال الأعلام ص 35-36.

اما ابن عبد ربه الأندلسي فقال عنه انه كان القمر الأزهر، الأسد الغضتفر... سيد الخلفاء والمحجب النجباء' العقد الفريد، 4/ 498.

فقد عاش في قلب الأزمات وانصهر بالتجربة الكافية لتضاف إلى موهبة فذة ومقدرة غير

الحميدة وذكرت بان كلمة قصيرة القاها احمد بن عبد الله عم الامير نيابة عن امراء بني امية الذين عبروا عن رأيهم فيه على لسان عمه: **والله لقد اختارك الله على علم للخاص منا والعام، ولقد كنت انتظر هذا من نعمة الله ويظهر لنا صيانتا، فاسأل الله ابزاع الشكر وتمام النعمة والهوام الحمد**⁽¹⁾.

فهذا صريح في شدة فرحهم به وان هذا الامير كان امنية لهم وطلبوا من الله ان يديمه عليهم وان يقبلوا هذه النعمة بالشكر والحمد فلهذا تمت له البيعة الخاصة⁽²⁾، ثم بويع من قبل كبار الموظفين في الدولة ووجهاء الناس في قرطبة من فقهاءها وأعيانها وأهل البيوتات، وقد اناب عنه بعض القادة لتلقي البيعة في المسجد الجامع بقرطبة⁽³⁾.

لذلك ماحله الامير عبدالرحمن الناصر من ذكاء يسر له تذليل كل

عادية تحمل اعباء الحكم ومسؤولياته يرضون، ابراهيم، الدولة العربية في اسبانيا، (بيروت، 1978)، ص 290.

اما ماملكه من معرفة وعلم وآداب اخذها نتيجة مجالسته ومصاحبته وجلسه في حلقات الذكر والحديث فقد ذكر لنا عثان عن هذه الميزة فيقول **وما كاد بلغ اشده حتى ظهرت لهجته وابدى بالرغم من حداثة تفوقاً في العلوم والمعارف الى درجة تسمو على سنه، ودرس القرآن والسنة وهو طفل لم يتجاوز العاشرة، ويسرع في النحو والشعر والتاريخ دولة الاسلام، 2/ 373.**

(1) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 160-161؛ ابن الابار، الحلة السرياء، 1/ 198-199؛ ابن عبد رية، العقد الفريد، 4/ 498.

(2) ابن عبد ربه الاندلسي، العقد الفريد، 2/ 368 وصفه سيد الخلفاء وانجب النجباء.

(3) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 168.

الصعاب التي واجهته في حياته فقد أعانه على ذلك المعرفة باصطفاء الرجال واستمالة أهوائهم بالمواعيد وبذل الاموال مع طول المدة وهبوب رياح السعادة⁽¹⁾. فقد أكد لنا ابن سعيد⁽²⁾ مرة أخرى على لسان حاجبه موسى بن حدير ما رأيت أذكى منه، كنت والله أخذ معه في الشيء تحليقاً على سواء، حتى اخرج اليه، فيسبقني لمراذي ويعلم ما ينبت على تدبير⁽³⁾.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 177.

(2) المصدر نفسه، 1/ 180.

(3) ابن الأبار، الحلة السراء، 1/ 199.

ومن توقعاته البليغة انه رد على كتاب اتى عليه من رجل يحصن لقنت قال فيه: 'ولما رأيناك قد تذرعت باظهار اتقاء الله رأينا ان نعرض عليك اولاً ما لا بد له منه اخيراً وليس من اطاع بالمقال، كمن اطال بعد الفعالي' ابن سعيد، المغرب، 1/ 179.

لذلك كان الناصر واسع الثقافة مقرباً للعلماء ومهتماً بتشجيعهم، حتى انه انتدب ولي عهده الحكم بمهمة رعاية العلم والعلماء. عيسى، محمد عبد الرحيم، تاريخ التعليم في الاندلس، دار الفكر العربي، (القاهرة، 1982)، ص 108.

وفهم من خلال نقول المؤرخين ان الاندلس في زمن الامير عبدالرحمن الناصر قد كثر فيها العدل وشعر الناس بالطمأنينة والرخاء والاستقرار وهذا انما كان بسبب ان الامير كان عادلاً تقياً ذا علم ومعرفة اميناً على بيت مال المسلمين اذ ان الخليفة اذا عدل في بيت المال وسأوى نفسه بالمسلمين في الاخذ من بيت المال بقدر الحاجة كان المسلمون كلهم عسكرياً للاسلام، والحاصل انه اذا زهد في الدنيا واقتص على قدر الحاجة والضرورة في جميع الاحوال يتبعه على ذلك الوزراء والامراء والقضاة والعلماء وجميع الناس من الرجال والنساء والاغنياء والفقراء فاذا حصل ذلك يسهل حيث اقامة الشريعة والقيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتصير همه الجميع متوجهة لاتحاد الكلمة والاجتماع

كان الناصر حريصاً على تقصي اخبار مايجري في دولته من امور لذلك كانت له عيون على قرب وبعد وصغر وكبر⁽¹⁾، وان هذه العيون مهامها هي رفع الاخبار للناصر عما يدور في دولته كجهات امتية⁽²⁾. اذ لايتوانى عن عزل أي شخص مهما علت منزلته اذا يشتبه به او كان لديه تقصيراً في عمله، اذ لم يبق

على منهج الشرع المطهر فتحيا بذلك السنن التي امتيت وتزول تلك البدع التي اذيعت ويقبل الناس على جهاد الكفار وفعل كل الطاعات فان الكفار انما تغلبوا على المسلمين بسبب رغبة المسلمين في الدنيا واقتحامهم المعاصي لتحصيلها فلا يزيلون منكراً لان اكثر المنكرات يتوصلون بها الى تحصيلها وازالتها مخالفة لاجراضهم الذين هم بصددھا فلا يمكن استقامتهم على مثل ما كان عليه النبي ﷺ واصحابه وماداموا لم يكونوا كذلك لا يستقيم لهم امر وقد صح عن سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه كان كثيراً مايقول في خطبه ومجالسه ان هذا الامر لا يصح آخره الا بما صلح اوله ولايحتمله الا افضلکم مقدرة واملککم لنفسه، فهذه العبارة نص صريح في انه لا يستقيم امر المسلمين حتى يكونوا كما كان الصحابة رضي الله عنهم ومادام الخليفة الاعظم ينسبط في الدنيا ويأخذ من بيت المال ما اراد مما زاد على حاجته الضرورية ويتكرم في العطاء بما شاء ولايراعي في ذلك القواعد المشروعة ولايسلك مسلك الخلفاء الراشدين فان الناس يتبعونه فلا يمكن حصول الاستقامة لهم ولاتحد كلمتهم ولايتظم امرهم ولايامرون بالمعروف ولاينهون عن المنکر بل يصيرون كلهم يطلبون الدنيا ويتلذذون بالشهوات ويرتكبون لتحصيلها انواع الخطيئات لان الله تعالى اجري عادته بين العباد ان يكون الناس على دين ملوکهم.

ينظر: دحلان، احمد بن زيني، الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، المكتبة التجارية الكبرى، (مصر، بلا.ت)، 2/ 345-346.

(1) ابن سعيد، المغرب، 5/ 486.

(2) ينظر: ابن حوقل، ابو القاسم النصيبي (ت367هـ)، صورة الارض، (بيروت، 1979)، ص111؛ ابن حذاري، البيان المغرب، 2/ 108.

غير اثنين من وزرائه سنة 329هـ بعدما اقدم على عزله وذلك حين ثبت انهم قصروا في واجباتهم⁽¹⁾.

وهذا مايدل على ان توجيهاته وتوصياته السياسية والعسكرية في اختيار الولاة انما جاء باستعمال الاصلح والامثل في كل منصب بحسبه، وهذا ناتج عن كونه قد ادى الامانة، وقام بالواجب وصار في موضع ائمة العدل والمقسطين، قال الله عز وجل: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾⁽²⁾ وقوله تعالى ﴿لَا يَكْفِكَ اللَّهُ تَعَالَى﴾⁽³⁾، ولذلك تمكن الناصر بفضل ما أوتي من مقدرة وحسن تدبير، من اعادة بناء وحدة الاندلس وارساء قواعد لدولته على اسس قوية ومحكمة، فعادت الدولة العربية في الاندلس ان ترتقي من جديد صهوة المجد والعزة.

حكم عبد الرحمن بن محمد الثالث للاندلس نصف قرن وعاصر حقبة الإمارة لمدة ستة عشر عاماً وحكم اربع وثلاثين سنة في عصر الخلافة بالاندلس في عز منيع وسلطان قاهر⁽⁴⁾، ويذكر ان الامير عبد الرحمن الثالث تولى وهو يحمل فكرة وخطة ومشروع لاقامة حكومة ناجحة واتباع اسلوب الحزم والعزم من خلال توصياته وتوجيهاته السياسية والعسكرية، محاولا جمع كلمة البلاد وتوحيدها، ولهذا بدأ الامير عهده باصدار منشوراً واعلان عام الى الشوار المستقلين في نواحيهم في مدن الاندلس يعدهم فيه بكل انواع الوعود الطيبة من

(1) ابن حيان، المقتبس، 470/5.

(2) سورة التغابن، جزء من الآية 16.

(3) سورة البقرة، جزء من الآية 286.

(4) مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، ص154؛ ابن القوطية، تاريخ افتتاح الأندلس، ص114.

مال وسلطان اذا عادوا الى الجماعة والوحدة والطاعة، ومن لم يرض ويرضخ لذلك فالخرب والمطاردة ومصادرة الاموال⁽¹⁾. ويعد ان اعلن توجيهه السياسي للعودة الى الجماعة والوحدة والطاعة للثوار المستقلين عن السلطة، ونتيجة عدم استجابتهم اتبع الامير عبد الرحمن الثالث سياسة اظهار القوة والسيطرة على الاوضاع الداخلية، فاصدر توجيهاً عسكرياً اذ لم تنفع توصياته السياسية بهذا الصدد، فجهز اول ايام حكمه سنة 300هـ / 912م بحملة عسكرية واول غزوة غزاها الناصر لدين الله الغزوة المعروفة بغزوة المتلون افتتح فيها سبعين حصناً⁽²⁾.

كان للنصر الذي حققه الامير عبد الرحمن الثالث في حملة المتلون اثر كبير وصدى عميق ومردود عظيم على ثجاعه وسمعته العسكرية وفتحت امال طيبة في استقرار الاوضاع العامة في الاندلس وازدهارها حضارياً.

وقد عُد الناصر من الناحية الادارية والسياسية والعسكرية اقدر حكام عصره في الشرق والغرب، فقد امسك بناصية الحكم بيد فولاذية، وقد تركزت

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص168.

(2) مجهول، مذونة الناصر، ص33.

وتحدث ابن حيان القرطبي عن الحملة الاولى بقوله: كانت غزوة المتلون اول غزوات الناصر لدين الله المؤذنة بسعده... فكان اول من استجاب لامره وصحح طاعته اهل جند دمشق الذين هم اهل كورة البيرة فتبادروا بالجيء الى باب سدنة والقوا بمقاليدهم الى الخليفة وتخلوا له عن حصونهم ومعاقلهم الاساسية دون امان طلبوه ولا عهد اعتقدوه المقتبس، 85/5.

جميع مقاليد السلطة بيده، وقد اورد لنا عثان⁽¹⁾ نصاً يؤكد هذه الحقيقة حين ذكر عن حديث الناصر مع اعضاء وفد حضر الى قرطبة في سنة 347هـ/ 958م فقد قال الخليفة لهم: ان ملككم امير حكيم ماهر، ولكن في سياسته شيئاً لا امتسيغه، وهو بدلاً من ان يقبض بيديه على جميع السلطات، ينزل عن بعضها لاتباعه، ويترك لهم بعض ولاياته، معتقداً انه يكسب بذلك، وهذا خطأ فادح، فان مداراة الحكماء العظماء لا يمكن الا ان تزيد من كبريائهم وتذكي رغبتهم في الثورة، وهذا ما يؤكد ما ذهبنا اليه من ان الناصر كان يؤمن بفكرة الحكم المطلق.

ولكن الخليفة الناصر رغم ايمانه بالحكم المطلق وهيمته على جميع الامور، لا يعني انه كان حاكماً مستبداً، لكن حرصه على دولته هسي الدافع الحقيقي وراء ذلك، فالتاس لهم كامل الحرية في نقده⁽²⁾ كما فعل القاضي منذر بن سعيد

(1) عثان، دولة الاسلام، 2/ 458.

(2) وهذا من اساليب نجاح السلطان وهو ان يكون زمام امور الدولة بيده وان يعطي للناس الحرية التي اذن لهم شرعهم الخفيف بها فمن ذلك ما فعله الخليفة العادل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عندما جاءته مرة برود من اليمن ففرقها على الناس برداً برداً ثم صعد المنبر يخطب وعليه بردان ازار ورداء فقال اسمعوا رحمكم الله فقام اليه رجل من القوم فقال لا نسمع والله لا نسمع فقال عمر لِمَ يا عبدالله قال لانك اعطيتنا برداً برداً وخرجت تخطب في بردين فقال عمر ابن عبدالله بن عمر فقال عبدالله هنا يا امير المؤمنين فقال: لمن احد هذين البردين اللذين عليّ قال: اليّ فقال للرجل: عجلت على عبدالله اني كنت غسّلت ثوبي الخلق فاستعرت ثوب عبدالله فقال الرجل: الان نسمع ونطع وحلان، الفترحات الاسلامية، 2/ 407.

وان يكون تصرف الولاة تحت امر السلطان فولاة المدن والامصار انما هم نواب السلطان

البلوطي الذي اخذ يوجه النقد اللاذع للناصر.⁽¹⁾

وقد سبق ان تكلمنا على اهم وظائفهم، اما اذا اعطى السلطان الولاة الاستقلال المطلق فهذا مما يؤدي الى ضعف الدولة ولا يكون كيانها قوياً فمن المحتمل عند تعرض الدولة مثلاً الى هجوم عدو غاشم لا يدافع الوالي المستقل عن تلك الدولة بخلاف ما اذا كانوا كلهم تحت امره سلطان واحد فيكون اهالي الولايات جيشاً واحداً تدافع ولاية عن اخرى والى غير ذلك من الاحتمالات السلبية التي تنشأ من قوة ولاية وضعف اخرى او غنى ولاية وفقر اخرى وهكذا.

(1) النباهي، ابو الحسن بن عبدالله بن الحسن، قضاة الاندلس او المرقية العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، تح: لجنة احياء التراث العربي، دار الافاق الجديدة، ط5، (بيروت، 1403هـ-1983م)، ص69.

وكان منذر بن سعيد قاضي الناصر وخطيبه كثيراً ما يقرعه فيما انسرف فيه من مبادئه، ويعظمه ودخل يوماً وهو نكب على البنيان، فوعظه.

ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 165؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص79.

استمر القاضي البلوطي في تانيب وتذكير الخليفة الناصر على اسرافه وذلك اثناء حفلة ودعوة اقامها الخليفة والناصر لكبار رجال دولته عند اكمال بناء الزهراء وافتتاحها للتفاخر والتباهي والتعرف عليها، وكان القاضي يجلس في اخر صف للحاضرين فجلس في اخر الناس وعليه ثياب رثة، فاخذ القوم يتاملون ذلك المجلس والقصر واتقان بناته واحكامه ويثرون عليه وعلى امير المؤمنين ويظنون في ذلك ومنذر مطرق براسه الى الارض لا يتكلم بكلمة فقال له الناصر: وانت ايها القاضي كيف رايت هذا المجلس؟ قال: يا امير المؤمنين ماذا اقول لك والشيطان قد املى لك وزين لك فعلك ولم يرض منك الا ان يجعلك كافراً قاسود وجه الناصر وغضب وقال: بماذا قال: يا امير المؤمنين ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز ﴿وَلَوْلَا اَنْ يَكُونَ الْكَافِرُ اُمَّةً وَجِدَّةً لَّجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرْ بِالرَّحْمٰنِ لِيُؤْمِرَ سَفَاطًا مِّنْ فَسَّاقٍ عَلَيْهِمْ يُظَاهِرُونَ﴾ (٣١) وَلِيُؤْمِرَهُمْ اَبَوًا وَسُرَرًا عَلَيَّاهُ يَكْفُرُونَ (٣٢)

تابع الأمير عبد الرحمن الثالث ادارة بلد الاندلس شخصياً وبالرغم مما ذكرناه من ان الناصر كان يؤمن بفكرة الحكم المطلق والسيطرة التامة على زمام الامور السياسية والعسكرية من لدن الحاكم الا انه لم يمنعه من مشاوره⁽¹⁾ ثلاثة

وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُنَّ لَنَا مَنَعٌ لِمَيَّةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿الزخرف: 33-35﴾. قال: فاطرق الناصر وقام عن مجلسه خجلاً وافترق الناس.

ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 166/1.

وفي هذا الصدد ايضاً يقول الرجراجي: 'يجب على السلطان واجبات وحقوق ونصائح وارشادات وتوجيهات نافعة تحم المجتمع والاسلام'.

ابو حفص عمر بن موسى بن محمد، هداية من تولى غير الرب المولى، تحقيق وترجه الى الاسبانية: براوليو فوستيل كلايوثو، نشر المعهد الاسباني للعرايبي للثقافة، (مدريد، 1983)، 23.

(1) فقد التزم النبي ﷺ مبدأ التشاور مع اصحابه واذا استعرضنا حياة النبي ﷺ وجدنا انه كان يلتزم هذا المبدأ في كل امر لانص فيه من كلام الله تعالى مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية ومن اجل هذا اجمع المسلمون على ان الشورى في كل مالم يثبت نص ملزم فيه من كتاب او سنة اساس تشريعي دائم لا يجوز اعماله اما ما ثبت فيه نص من الكتاب او حديث من السنة ابرم به الرسول ﷺ حكمه فلا شأن للشورى فيه ولا ينبغي ان يقضي عليه باي سلطان. فالشورى في الشريعة الاسلامية مشروعة ولكنها ليست ملزمة وانما الحكمة منها استخراج وجوه الرأي عند المسلمين والبحث عن مصلحة قد يختص بعلمها بعضهم دون بعض او استعانة نفوسهم فاذا وجد الحاكم في ارائهم ماسكنت نفسه اليه على ضوء دلائل الشريعة الاسلامية واحكامها اخذ به والا كان له ان يأخذ بما شاء بشرط ان لا يخالف نصاً في كتاب ولا سنة ولا اجماعاً للمسلمين.

ولا يفوتنا قبل ان نضرب من الامثلة على الشورى ان نشير الى انها قد وردت في القرآن

من الناس وهم: قائد الجند بسرقطة قاعدة الثغر الاعلى لعظم ذلك الموضع وكونه الثغر وعمل الدفاع عن الاندلس فلم يكونوا يقدمون له، الامن اشتهرت لمجده وغناؤه، والقاضي بقرطبة حضرة الخلافة وموضع توفر العلماء، لما كان يحتاج فيمن يتقدم لقضايتها من استجماع شروط الكمال وكريم الخلال ورسوخ القدم في العلم والدين والحكمة، وقائد الاسطول بالمرية لانها كانت دار صنعة الانشاء بالاندلس، ولتوسطها في بلادهم⁽¹⁾.

الكريم اذ قال الله تعالى ﴿فَمَا رَحِمَ رَبِّي أَفْقَارَ الَّذِينَ يُكْفَرُونَ﴾ وَكَوْنَتْ قُلُوبُ غُلَامٍ عَلَى الْقَلْبِ لَا تَقْشُرُونَ حَوْلَهُ فَاعْتَفَ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَتَوَلَّوْهُمْ فِي الْآخِرَةِ فَلَمَّا عَزَمَتْ قَتْلُكَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿سورة آل عمران: الآية 159. وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ سورة الشورى: الآية 38.

ومن الامثلة ما فعله النبي ﷺ عندما اتاه خبر سير قريش الى المسلمين في غزوة بدر الكبرى فاستشار من معه من اصحابه فتكلم المهاجرون كلاماً حسناً وكان منهم المقداد بن عمرو فقد قال: يا رسول الله امض لما امرك الله فنحن معك ولكن النبي ظل ينظر الى القوم ويقول لهم اشيروا علي ايها الناس فقال له سعد بن معاذ: والله لكأنك تريدنا يا رسول الله. قال: اجل. فقال سعد: لقد آمننا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض لما اردت فنحن معك فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك فسر رسول الله بقول سعد ثم قال: سيروا وابشروا فان الله قد وعدني احدي الطائفتين. والله لكأنني الان انظر الى مصارع القوم.

ينظر: البوطي، محمد سعيد رمضان، فقه السيرة، الناشر مكتبة الشرق الجديد، (بغداد، بلا. ت)، ص 168-171.

(1) ابن سمالك العاملي الغرناطي، الزهراء المشورة، الزهرة 83، ص 128-129.

والملاحظ هنا انه لاغنى لولي الامر عن المشاورة، فإن الله تعالى امر بها
 نبيه ﷺ فقال تعالى: ﴿يَا رَحْمَتُيْنِ اِنَّهُ لَهُمَّ وَلَوْ كُنْتَ قَطًا عَلِيْذَ الْقَلْبِ لَأَتَقَتُوْا يَنْ حَرْوَهُ
 تَأَعَّتْ عَنْهُمْ وَاسْتَفْزَرْتُمْ وَتَشَاوَرْتُمْ فِي الْاَمْرِ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُطُوْهُ عَلَ الْوَلَدِ اِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ۝﴾⁽¹⁾
 والمشاورة هنا للناصر لا يمكن اهمالها فقاتل الجند بسر قسطة قريب الموضع من
 النصارى اعداء، والقاضي بقرطبة حيث موضع العلم والعلماء، وقائد الاسطول
 له شأن كبير، لذلك كان لهم رأيهم من امر الحروب، والامور الجزئية الاخرى،
 وهذا ماله الاثر البالغ فيما بعد حين كان يوجه ويوصي الناصر بالقضاء على
 التمردات الداخلية او لتصديده لاعداء الاسلام من النصارى.

وقد نجح الامير عبد الرحمن الثالث في التصدي للتمردات بوسائل عديدة
 من شن الحملات العسكرية وهدم حصون التمرد، فضلاً عن وسائل دبلوماسية
 في اقناع المتمردين وتقديم التصالح والوعود بالعفو، ويوضح لنا المؤرخ ابن
 الخطيب الغرناطي عن اسباب كثرة التمردات في الاندلس اواخر عصر الامارة
 بقوله: والسبب في كثرة الثوار بالاندلس يومئذ ثلاثة وجوه الاول: منعة البلاد
 وحصانة المعازل، وبأس اهلها بمقاربتهم عدو الدين، والثاني: علو الهمم وشموخ
 الانوف وقلة الاحتمال لثقل الطاعة، اذ كان من يحصل بالاندلس من العرب
 البرابرة اشراقاً يأتف بعضهم من الاذعان لبعض، والثالث: الاستناد عند الضيقة
 والاضطرار الى الجبل الاشم والمعلل الاعظم من ملك النصارى الحريص على
 ضرب المسلمين بعضهم ببعض⁽²⁾.

(1) سورة آل عمران، الآية 159.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 36.

بدأت التوجيهات العسكرية باجراء عمليات عسكرية ضد المتمردين⁽¹⁾ حسب خطة حرية مرسومة محدودة الاهداف ومتوقعة النتائج الناجحة في شن الحملات على قلعة دباح واخرى على مدينة استجه واسترجاعها من المتمردين ابن حفصون، وكان لقيادة الامير عبد الرحمن الثالث الجيش ومشاركته للحملات بنفسه اثر عميق اسهم في رفع معنويات الجند وحقق النصر واثار الخوف والفرح في نفوس الاعداء وارهيبهم⁽²⁾.

تمكن الامير عبد الرحمن الثالث من استعادة النفوذ والسيطرة على الاندلس واعاد الحصون والقلاع من المتمردين ودمر اوكار الاعداء في عدد من مدن الاندلس، وكان للنصر الكبير الذي حققه الامير في غزوة المتلون- كما بينا سابقا- اثر بالغ في كسب ثقة جيشه ورعيته واستعادة الامن والاستقرار الى الاندلس بفضل توجيهاته السديدة السياسية والعسكرية، ومكن الامارة الاندلسية من السيادة على اقاليم البلاد بعدما تمكن بكفاءة عالية من ادامة عوامل النصر بفضل تنظيمه العسكري وتوجيهاته في هذا الخصوص من اعداد

(1) استنبط علماء الحديث والسيرة من غزوة بني قريظة التي نقضت اليهود العهد مع النبي ﷺ جواز قتال من نقض العهد وقد جعل الامام مسلم رحمه الله هذا عنواناً لغزوة بني قريظة فالصلح والمعاهدة والاستئمان بين المسلمين وغيرهم كل ذلك ينبغي احترامه والتزامه على المسلمين ما لم ينقض الآخرون العهد او الصلح او الامان وحيثما يجوز للمسلمين قتالهم ان رأوا المصلحة في ذلك.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 238.

(2) السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر، (الموصل، 1986)، ص 151.

جيشه وتطوير اسلحته واهتماماته وعزمه ومتابعته واخلاصه لدينه⁽¹⁾.

تابع الخليفة الناصر عماله وولاته وقادته واصدر لهم الكتب وفيها توصياته وتحذيراته ومطالبته باحترام الرعية، كما جاء في خطبة الناصر ووصيته لعماله وتذكيرهم بعدالة⁽²⁾ الرسول الكريم ﷺ وخلفائه كما ورد بالنص ما بال رجال من خاصتنا توسعوا في دنيانا فطفقوا⁽³⁾ محتجين الأموال، ويضيعون

(1) السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، ص 156.

(2) في حفر النبي ﷺ الخندق مع الصحابة عبرة بالغة كبرى توضح لك حقيقة المساواة التي يرسيها المجتمع الاسلامي مجرد شعارات يزين بها ظاهر المجتمع او يوضع منه في اطار لامع براق وانما العدالة والمساواة هما الاساس الواقعي الذي تنبثق منه عامة القيم والمبادئ الاسلامية ظاهراً وباطناً. فانت تجد ان رسول الله لم يندب المسلمين الى حفر الخندق ثم ذهب يراقبهم في قصر منيف له مستريحاً هادئاً ولا اقبل اليهم في احتفال صاحب رنان ليمسك معول احدهم باطراف اصابه فيضرب به ضربة واحدة في الارض ايذاناً ببده العمل انه قد شاركهم في ذلك يلقي المعول ويدير اليهم ظهره ينفض عن جلته ما قد علق بها من ذرات غبار ولكن رسول الله انخرط في العمل كأي واحد من اصحابه حتى لبس ثوباً من الاتربة والقيار على جسمه الشريف فما تفرقه عن أي عامل آخر من صحبه واخوانه يرحزون لينشط بعضهم بعضاً فيرحضهم ويتعبون ويحورعون ليكون اولهم تعباً وجوعاً. وتلك هي حقيقة ما اقامته الشريعة الاسلامية من مساواة بين الحاكم والمحكوم والغني والفقر والصعلوك والامير. ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 231.

(3) طلق طلقاً لزم وطلق يفعل كذا يطلق طلقاً جعل يفعل واخذ. ابن منظور، لسان، 225/10.

قال تعالى: ﴿ فَاصْكِلَانِيهَا فَيُدَّبَّرَ لَهُمَا سَوَاءٌ لَّهُمَا وَطُفْقَانِ يَخِيفَانِ عَلَيْهُمَا مِنْ زَوْجٍ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ فَكَوَّكُوا ﴾ سورة طه: الآية 121.

تعملدنا، وهم يرون غليظ⁽¹⁾ مؤونتنا في الإنفاق على شؤوننا التي بقدرتنا عليها صلاح أحوالهم ورفاهية عيشتهم، ويعلمون أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ؓ تسطاس⁽²⁾ الموازين قاسم عماله أرباحهم في تجارتهم فجعلها في بيت المال، وهو

(1) غلظ الشيء غلظاً فهو غليظ واستغلظ النبات والشجر وأغلظت الثوب وجدته غليظاً واستغلظته تركت شراه غلظه والغليظ الشدة في اليمين وغلظت عليه وأغلظت له في المنطق. ينظر: الفراهيدي، العين 4/389.

قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنْ الْكُفَّارِ وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ سورة التوبة: الآية 123 وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَزَّلْنَا الْوَالِدِينَ مِنْهُمْ أَيْتَةً عَلَى الْكَافِرِ رَحْمَةً مِنْهُمْ تَرِيَهُمْ لَكُمْ سَجْدًا يَنْزِفُونَ فَيْلًا مِنْ أَلْفٍ وَرِصَونًا يَسْأَلُهُمْ فِي رُجُوعِهِمْ مِنْ أَمْرِ الشُّجْرَةِ ذَلِكَ مَتْلَهُمْ فِي الْتَوَارِثِ وَنَتْلُوهُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرِّجَ أَخْرَجَ مِنْهُ لُطْفًا فَكَانَ قَاسِطُونَ عَلَى سُوءِهِمْ يُسْجِبُ الزُّرْاعَ لِيَصْبِحَ مِنْهُمْ أَلْفٌ وَنَعْلُوهُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ تَنْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ سورة الفتح: الآية 29.

(2) قسط في أسماء الله تعالى الحسنی المقسط هو العادل يقال أقسط يقسط فهو مقسط إذا عدل وقسط يقسط فهو قاسط إذا جار وقيل أراد بالقسط القسم من الرزق الذي هو نصيب كل مخلوق وخفضه وتقليله ورفع تكثيره والقسط الحصص والنصيب وتقسطوا الشيء بينهم تقسموه على العدل والسواء والقسط بالكسر العدل. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 7/377.

وردت آيات من الذكر الحكيم كثيرة حول القسط منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَحْكُمُونَ بِحَقِّ اللَّهِ وَيَصْطُلُونَ الْكَلِمَاتِ يَكْفُرُونَ﴾ سورة المائدة: الآية 21، وقوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنْ

من هو وهم من هم، والأسوة في فعله⁽¹⁾. وفي هذه الخطبة توصية للعمال والرية وتوجيه صائب الى الاقتداء بالخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) كرجل عادل وباصحابه (رضوان الله عليهم) من حيث انهم كانوا يتحققون من تصرف خليفتهم.

ويؤكد ابن عبد البر القرطبي⁽²⁾ ان الخليفة الناصر بفضل متابعتة لأمور دولته وتوصياته التي لاتنقطع ومتابعاته وتوجيهاته الخالصة الى عماله ورعيته حقق الامن داخل بلاده.

حافظ الخليفة الناصر على بيت المال للمسلمين وحرص على دقة الإنفاق حتى انه نجح في ثراء الأندلس فكانت مدخولات الضرائب كبيرة وأصبحت الأندلس ثرية في عصره حتى أن أموال الجباية صارت توزع على ثلاث جهات وهي: ثلث للجند، وثلث للبناء، وثلث مدخر في بيت المال⁽³⁾. ويؤكد الشاطبي⁽⁴⁾ في مسألة رعاية الحاكم للأموال العامة للمسلمين في مسألة فقهية أكد فيها على وجوب عدالة الامام ودقة التصرف في اخذ المال وانفاقه على الاوجه الشرعية.

الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْتُمُونَ فِي الْبُيُوتِ مَا يُرْسِلُونَ وَيَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى تَخْرُجُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ۚ أَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرٌ ۚ سُورَةُ
الممتحنة: الآية 8.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 225.

(2) ابو عمر يوسف بن عبدالله (463هـ)، بهجة المجالس وشهد الزاهن والمهاجر، تح: محمد مرسي الخولي وعبد القادر القط، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (بلا. ت)، ص 11.

(3) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 163؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 231.

(4) الشيخ الامام ابو اسحق، الاعتصام، تح: رشيد رضا، (بلا مكان طبع، 1332هـ)، ج 2/ 295.

وهذا التوجه السياسي الشرعي للناصر صائب، فعلى الحكام ان يحافظوا على الاموال وان يؤتوا كل ذي حق حقه، وكذلك هو توجيه للرعية ان عليهم حقوق مايجب ايتاؤه، وهنا ايضاً توصية منه على ان لا تطلب الرعية من ولاية الاموال مالا يستحقونه فيكونون من ينطبق عليهم قوله تعالى ﴿ وَهُمْ مَنْ يَلِرْكُ فِي الصَّدَقَاتِ كَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا شَيْئاً لَمْ يَغْلُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَرُونَ ﴾ (٥٨) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُعْتَزِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُفَةُ ظُلْمُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْقَدْرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾.

وقد واجه الناصر تمرداً كان من اعنف التمردات الداخلية (٢) واطورها

(1) سورة التوبة، الآية 58-60.

(2) امتاز الناصر بكثرة وصاياه ونصائحه وتأكيده على احترام شعائر الإسلام وذلك من خلال الخطب والرسائل التي أوردتها المصادر التي تتضمن الكلمات الرفيعة والمعاني العميقة والمبادئ التي تعجد الإسلام وترضي الرعية ومن تلك الخطابات التي أوردتها في مناسبة محاربة المتمرد عمر بن حفصون الذي أعلن حرباً على الإسلام، جاء فيها "أما بعد، فأنا أحق من استوفى حقه واجدر من استكمل خطه وليس من كرامة الله ما ألبسه للذي فضلنا به، واظهر أثرتنا منه، ورفع سلطانتنا إليه، ويسر على أيدينا إدراكه، وسهل بنا ويدولتنا مرامه، وللذي أشاد في الآفاق من ذكرنا وعلو امرنا، وأعلن من رجاء العالمين بنا، وأعاد من اغراضهم إلينا، واستبشارهم بدولتنا، والحمد لله ولي النعمة والانعام بما انعم به، وأهل الفضل بما تفضل علينا منه".

ابن الخطيب الغرناطي، أعمال الأعلام، ص 30. ينظر: مؤلف مجهول، مدونة الناصر، ص 79.

واطولها زمناً واكلفها ثمناً على الامارة تمرد ابن حفصون⁽¹⁾، حيث استمر التمرد اكثر من ربع قرن (267-305هـ) وشهد عهود ثلاث من امراء الاندلس وهم الامير المنذر، الامير عبد الله، الامير عبد الرحمن الثالث (الناصر).

لهذا فقد وجه الناصر توجيهاً عسكرياً وذلك بإرسال جيشاً لمحاربة هذا المتمرد واصدر كتاباً الى الاقاليم يبين فيه استلام حسن يبشتر، واستثمان ابن حفصون بقوله: وعهدنا الى الوزير احمد بن محمد حدير، بالتقدم اليهم لحضور خروجهم، ومباشرة نزولهم، واكمال الامان لهم، وقبض الايدي عنهم فتهض الى ذلك، وقصد له، فلما صار بمدينة طلجير، المبتناة على مدينة يبشتر، هبت بالطاغين عنها، فتساربوا خارجين، وتهافتوا ذاهبين، وتفرقوا ايدي سبأ الى جوانب شتى. فقد سار كل واحد الى منزعه، والى مكان طماعيته، ولحق بمداين الطاعة فصاروا في غمار الرعية، وتمكث خلفهم عميدهم حفصون بن عمر طاهر

(1) دولة الاسلام في الاندلس، 1/ 381. نقلاً عن مخطوط ابن حيان.

ويذكر عنان ان الناصر سبق وان تصالح مع ابن حفصون الثائر العاتي باعطائه الامان لكن المتمرد ثار مرة اخرى على الناصر وكان عهد الامان مفاده ان الناصر كتب بخطه اسفل كتاب الصلح مايلى: يا الله الذي لا اله الا هو الطالب الغالب، وجميع ايمان البيعة لازمني من العهود المشددة والايمان المؤكدة والمواثيق المغلظة، ولا نقضت شيئاً مما جمعه هذا الكتاب تبديله ولا نقصان شيء منه، ولا رضىت ذلك في سر ولا جهر. وان كل ما فيه من الشروط والمواثيق لازمني. والله شهيد علينا، وخططنا هذه الاحرف بيدنا، واشهدنا الله عز وجل على اتقنا، وكفانا بالله شهيداً، ماوفي عمر بن حفصون بما نص في هذا العهد وصحح فيه، ان شاء الله، والله المستعان.

الفؤاد، خافق القلب، لم تطب نفسه عن الخروج خوراً⁽¹⁾، ولا سكن منه الامان نفاراً، يخشى كل يد ان تضبط عليه، وكل شجرة ان تتعلق به، قد خامره⁽²⁾ الرعب ما كاد ان يربي على العطب. فطمأن الوزير احمد بن محمد حدير من جزعه وسكن من جاشه، ووفاه من آمالنا المبسوطة لينا وثق به، واطمأن اليه، فخرج اخر الخارجين، ولحق بالآمنين، فاصبحت مدينته بقعة الضلالة، ومنبر الخلاف، ومعدن الغواية، بما احاط بها من اسوارها وابنيها وقصابها، وداخلها من جناتها ومصانعها، مغوية من قطينها، خاوية على عروشها كأن لم يفسن بها ساكن ولا استوطنها قافل.

ثم وجه الناصر امراً بهدم بيشر- وقد بينا في فصلنا السابق هدم الحصون والقلاع من ضمن التوجيهات السياسية والعسكرية- وتخريبها وجعلها قاعاً صفصفاً⁽³⁾. ونفذ هذا ايضاً للاقاليم حين قال: ثم استقدمنا حفصاً اللاذقية بالتوبة الى ماتفضلنا عليه من التأمين والتمكين وعدنا عليه من العفو والتطمين، واخذنا فيه بالفضل المبين، الذي جعلنا الله اهله، وغلب على مذهبنا اثاره، وجمعنا له

(1) الخور مصب المياه الجارية في البحر إذا اتسع وعرض والخور رخاوة وضعف في كل شيء ورجل خوار والخوار عيب في كل شيء. ينظر: القراهمدي، العين، 4/ 302.

(2) خر خامر الشيء قاريه وخالطه ورجل خر خالطه داء. ابن منظور، لسان العرب، 4/ 254.

(3) أرض صفصف ملساء مستوية وفي التثنية فيلذرها قاعاً صفصفاً. الصفصف الذي لا نبات فيه وقيل قاعاً صفصفاً مستويا والصفصف المستوي من الأرض وجمعه صفصاف. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 9/ 169.

قال تعالى: ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ سورة طه: الآية 106.

من ذلك، ما اغتبط⁽¹⁾ به، وسكن اليه، وقرر نفسه عليه. فاعلم ذلك، وقف عليه واستشعر حد الله. وأمر بقراءة كتابنا هذا اليك على المسلمين قبلك في جامع موضعك ليحمدوا الله عز وجهه على عظيم ما اصطنعه اليهم ووهبه لهم، وليحثوا من شكره تعالى على مادراً عنهم، والتقرب بنوافل الحمد اليه، ما يستدام رضاه عز وجهه، ويستجلب به المزيد من فضله، ان شاء الله، وهو المستعان. وكتب يوم الخميس من ذي الحجة سنة خمس عشرة وثلاث مئة⁽²⁾.

يتبين لنا مما تقدم كيف ان هذا التمرد شكل ثقلًا على الدولة العربية الاسلامية في الاندلس وكيف كان يشكل خطراً على كل الثغور مما حدا بالناصر الى تبليغ الاقاليم بانه سيطر على موقف ابن حفصون. وانما استتابه ولم يقتله حقناً للدم المسلم ان ينساب في غير الهدف الذي ينبغي ان يسيل من اجله، وان بقاء ابن حفصون ثائراً على السلطنة معناه استمرار حالة التشرذم وان السلطان الناصر ادرك ان وحدة بلاده التي ينشدها لانتحى الا اذا طوى صفحة هذا الثائر، ولذلك جاءت توجيهاته السياسية والعسكرية بهذا الخصوص ناجحة.

مما تقدم يلاحظ ان الناصر اراد من عماله ان يبلغوا الرعية بما حدث فاراد بهذا التوجيه السياسي والعسكري ان ينبه الجميع الى ان مصير كل متمرد سيلاقي المصير ذاته وهنا ربما انذار- وقد اعذر من انذر- منه الى الآخرين

(1) الغبطة وهي النعمة والسرور ونعوذ بك من الذل والخضوع والاغتياب شكر الله على ما أنعم وأفضل وأعطى وغبطة حسده وقيل الحمد أن تمنى نعمته على أن تتحول عنه والغبطة أن تمنى مثل حال المغبوط من غير أن تريد زوالها ولا أن تتحول عنه وليس بحسد. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 7/ 349.

(2) عنان، دولة الاسلام، 1/ 387-388.

والمقصود هنا ابناء ابن حفصون الذين لا يزالون في تمردهم ، والى من تسول نفسه باعلان التمرد على السلطة وشق صف الوحدة للدولة ، ولان هذا التمرد كما اسلفنا قد اعصى الامراء فانه اراد ان يوصي عماله ان يقرأ كتاب النصر وان يحمدا الله عز وجهه على عظيم ما اصطنعه اليهم ووجه لهم وليحثوا من شكره تعالى على ما درأ عنهم كما جاء بالخطاب.

وفي سنة 316هـ/929هـ تمكن الامير عبد الرحمن الثالث من القضاء على تمرد ابناء ابن حفصون رغم انه نبه بالكتاب السالف الذكر الذي قرأ في نواحي الاندلس من العودة الى صف الدولة وتوجيهه بهدم حصن بيشتر والفتك بالتمردين لكن هذا لم ينفع معهم فبادر بتوجيه جيشاً لمحاربة ابنائه فنجح نجاحاً باهراً فأكثر من حمد الله عز وجل على ما افتتح له منها، ويسر له منها، والتزم الصوم إيامه ومقامه بها، ثم دير بتيان قصبتها على احسن ما دبره، واحكمه في غيرها، وفرق رجاله على هدم كل حصن كان حواليتها وعلى الديارات الخارجة عنها⁽¹⁾.

(1) ابن عذاري، البيان، ج2، ص196؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص30.

يذكر ابن حيان ان الناصر انفذ الكتب الى عماله بنواحي الاندلس يأمرهم بهدم بيشتر حيث قال: 'بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد، فالحمد لله الذي قضى بالعز لمن اطاعه، وختم بالذل على من عصاه، وتولى امر من تولاه ونصره وكفاه وتبرأ من عاداه وعزله واخزاه، الذي لا يزال يؤيد الاسلام ويسدد من قام به، ويوفق من دعا اليه ويعين من اعانه، ويغلبه على من غالبه اختياراً له واظهاراً لفضله صلى الله على محمد الحافي به، والداعي اليه، والعز باعلانه والمؤلف لنظامه، وسلم تسليمًا. وانا لما اعظم صنع الله تعالى عندنا، وحسن بلاؤه لدينا، وعرفنا النصر والظفر في كل ما تولينا ن واعز ولينا واذل عدونا ومكن سلطاننا، وشرف ايماننا واطواننا ديار المشركين وملكتنا معاقلهم واحلنا منازلهم فتبؤوا منها

حيث نشاء، حتى استمت لنا ذلك بالقاعدة العظمى والمنزلة العليا، والغاية القصوى يشتر مدينة الحرمين التي اعجزت الماضين واتعبت الباقين وجعلت عبرة للعالمين واعجوبة للناظرين قصدنا اليها لنسربها وننظر فيها، ونعظم قدر نعمة الله تعالى فيها، ولنتحكم تدبير امرها وتعريف حالها بضبط مايجب ضبطه منها، ولنتحكم تغيير امرها به من تحريكها وتدميرها، فصرنا اليها واحتلنا بها وعانينا من شرف خلقتها، وحصانة قعدها وديع نصبها وامتناع وعلو مرتقاها، وانقطاع مهواها، مالم نطن ان يكون في الارض شبيهها ولا ان عامراً عمر مثلها ولا عاقلاً عقل نظيرها فاكثرتنا حمد الله تعالى على ما يسر منها وسهل من خطبها وعلمنا ان لاحول بنا ولا قوة الا به اللطيف بما يشاء [وهو على كل شيء قدير] اذا اراد امرأ قضى به وسهل مرامه، وذلل صعبه وقرب بعيده واحكمنا من ضبط قصبتها وبنائها على احسن واكمل الفكر ماحيينا. ثم فرقنا رجالنا عصباً وزرعناهم نوباً على هدم حصونها وقصايها والديارات الخارجة عنها المحيطة بها... ثم امرنا بهدم المسجد الذي كان اقامه الكافر عمر فيها اول امره لمن كان فيه من فسقة المسلمين، وطمس اعلامه، اذ كان مسجداً اسس على غير التقوى... ثم قللنا امر يشتر والكون فيها والتولي لما يليها الوزير سعيد بن المنذر القرشي لما عرفنا من كفايته فيما يتولاه وضلأته فيما يحمله... وامرنا الوزير ابن حدير باخراج العرفاء عنهم، الذين كانوا اووا اليهم واكثروا عددهم وحددنا لهم تمييزهم وابعادهم عنهم وان يذهبوا على وجوههم ويتشتوا في الارض العريضة متفرقين الى اصولهم منها التي منها اتوا اليهم ومن قبلها اجتمعوا لديهم وعنها نالوا بهم قليلاً لعددهم وتقليلاً لكثرتهم وتقليصاً لجماعتهم فتفرقوا منقطعين الى جهاتهم ولم يبق للنصرانية حصن مذكور ولا معتقل معمر والله بذلك محمود مشكور. ثم انتقلنا من ثقات موالينا وكفاة خدمتنا رجالاً عدداً فرقناهم على حصون كورة رية... فامر بقراءة كتابنا هذا في المسجد الجامع في موضعك على اولياتنا ورعيتنا قبلك... تبارك وتعالى على ماسيغه من فضله بذلك فانه شاكركم يحب الشاكرين ويكافئ بفضل الحامدين ولا يضيع اجر المحسنين ان شاء الله وهو المستعان. المقتبس، ج 5/232-237.

وخطا الامير عبد الرحمن الثالث خطوة جديدة وتحمل معاني سامية اذ اعلن الخلافة⁽¹⁾ عام 316هـ/ 929م وتلقب بامير المؤمنين وبذلك منح حكمه حلة

(1) الخلافة مصدر من خلف، يقال خلف فلان فلاناً، أي قام مقامه، وخلفه ايضاً أي جاء بعده، والخليفة السلطان الاعظم، والجمع خلائف او خلفاء.

ينظر: الرازي، مختار الصحاح، ص 186؛ القلقشندي، ابو العباس احمد بن محمد (ت 821هـ)، متأثر الاناقة في معالم الخلافة، تح: عبد الستار احمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، (الكويت، 1964) 1/ 8.

والخلافة في الاصطلاح، هي منصب رئاسة الدولة العربية الاسلامية.

ينظر: الدوري، عبدالعزيز، النظم الاسلامية، (بغداد، 1950)، 1/ 25؛ فوزي، فاروق عمر، دراسة مقارنة بين النزعة العربية الاسلامية المقاومة للظلم والنزعة الفارسية المستكنة له مجلة المجمع العلمي العراقي، مجلد السابع والعشرون، (بغداد، 1406هـ 1986م)، 1/ 213؛ العجلاني، منير، عبقرية الاسلام في اصول الحكم، دار النفائس، (بيروت، 1405هـ 1985م)، ص 62؛ موسى، محمد يوسف، نظام الحكم في الاسلام، دار الحمامي للطباعة ط2، (القاهرة، 1964)، ص 82.

وقد عرفها المؤرخون عدة تعريفات منها ما قاله الماوردي أن الامامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا. ينظر: الاحكام السلطانية، ص 3.

اما ابن خلدون يقول ان الخلافة: تحمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الاخرية والدينية الراجعة اليها، اذ احوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع الى اعتبارها المصالح الاخرى، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا. ينظر: المقدمة، ص 228..

ويتبين من هذين التعريفين ان الخلافة هي نيابة عن الرسول (ﷺ) في المحافظة على الدين وفي ادارة الشؤون السياسية للمسلمين، وان الخليفة هو رئيس الدولة العربية الاسلامية ويمجّع

دينية وسياسية منافساً بها المشرق الاسلامي وبهذا الصدد يؤكد المقرئ بقوله:
والناصر اول من تسمى بامير المؤمنين من بني امية بالاندلس، لان الدولة عظمت
في ايامه، حين اختل نظام ملك العباسيين بالمشرق، وتغلّبت عليه الاعاجم، ولم
يتسم احد من سلفه بالاندلس الا بالامير⁽¹⁾.

والاسباب والدوافع الحقيقية لاعلان الخلافة الاندلسية هي:

1- تدور اوضاع الخلافة العباسية وضعفها في المشرق واستيلاء الاثراك على
السلطة العباسية بحيث لم يبق للخلفاء غير الاسم⁽²⁾. فضلاً عن تدخلهم في
عزل وتعيين الخلفاء، اذ جاء تعيين الخليفة العباسي المقتدر وهو لم يتجاوز
الثالثة عشرة من عمره وهذا شجع الناصر على اتخاذ لقب الخلافة⁽³⁾،

بين السلطين الدينية والسياسية او الزمنية. وان الخليفة يأتي عن طريق الامة التي يجب
عليها ان تساهم في عملية اختيار من ينوب عن الرسول (ﷺ).

(1) مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 160؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 137؛ المقرئ، ازهار
الرياض، تح: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939 - 1940)، 2/ 258؛ نفح الطيب،
343/ 1.

(2) ينظر: ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 198؛ عبد الله، الشيخ عبد الرحمن، المنهج السلوك في
سياسة الملوك، مطبعة الظاهر، (القاهرة، 1326هـ)، ص 96؛ العبادي، دراسات في تاريخ
المغرب والاندلس، ص 60.

(3) ينظر: ابن سعيد، المغرب، 1/ 182؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 161؛
الدوري، عبد العزيز، دراسات في العصور العباسية المتأخرة، مطبعة السريان، (بغداد،
1945)، ص 196؛ فوزي، فاروق عمر، الخلافة العباسية في عصر الفوضى العسكرية،
منشورات مكتبة المتنبي، (بغداد، 1977)، ص 98.

وذلك لكون الخلافة العباسية لم تعد قادرة على حماية العالم الاسلامي بسبب الضعف الذي آلت اليه في ايام خليفها المقتدر⁽¹⁾.

2- قيام العبيديين⁽²⁾ في المغرب ومصر ومنافستها الشديدة وعدائهما للامويين بالاندلس واعلانها الخلافة قبل اعلان الناصر لذلك⁽³⁾

(1) ينظر: الحميدي، جذوة المقتبس، ص13؛ المراكشي، المعجب، ص54.

(2) توصل الكوثري الى انهم لم يكونوا فاطميين وانما كانوا يتسبون الى عُبيد وكان يهودياً حاداً بسلامية بمحض في الشام مستنداً على ما قاله المؤرخون الاوائل ومن ثقات اهل العلم على انهم ليسوا بفاطميين.

للتفاصيل حول ذلك وما ذكره المؤرخون الاوائل ينظر: محمد زاهد، من عبر التاريخ، اعتنى به وعلق عليه اياد احمد، دار الفتح عمان، (الاردن، ط1، 1421هـ- 2000م).

(3) الضبي، بغية الملتمس، ص17؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم، ص363.

ومن اقواله اذ يذكر ان احد الخلفاء العبيديين وجه له كتاباً مطولاً يهجو فيه فما كان من الناصر الا ان يرد عليه قائلاً: عرفتنا فهجرتنا ولو عرفناك لهجوناك. حمودة، علي محمد، تاريخ الاندلس السياسي والعمراني والاجتماعي، مطابع دار الكتاب العربي، (مصر، 1376هـ- 1957م)، ص207.

في حين يورد ابن تغري بردي ان العزيز بالله الخليفة الفاطمي كتب الى الحكم المستنصر بالله الاموي وليس للناصر رسالة يهجو ويسبه فرد عليه الحكم برسالة كتب في اولها قصيدة مطلعها هذا البيت

السنا بني مروان كيف تقلبت بنا الحال او دارت علينا الدوائر

الى ان قال:

اذا ولد المولود منا تهللت له الارض واهتزت اليه المنابر

=

وهذا مما جعل الناصر الى اعلان الخلافة وهو الذي رأى انه لم يكن اقل شأنًا وقوة وعظمة، وهذا ما اثبتته فيما بعد من انه احق منهم بذلك⁽¹⁾. فكان من الطبعي ان يقدم على ذلك لكبح جماح تحديات العبيدين لدولته⁽²⁾.

3- انتصار عبد الرحمن الثالث على تمرد وقتنة ابن حفصون وابنائهم في الاندلس.

ويرى العبادي⁽³⁾ ان اجراء الناصر في اتخاذ سمة الخلافة يدل على بعد نظره السياسي، وعمق استيعابه لابعاد المرحلة وطبيعة ضرورتها فلقد كان هنالك صراعاً بينهم وبين العبيدين لم يعد مناسباً ان تبقى الاندلس امانة اذ ان التأثير المعنوي والنفسي على الناس تأتي لسمة الخلافة وليس للامارة.

فضلاً عن رغبة اهل الاندلس في ان يكون عبد الرحمن خليفة للمسلمين ولقبوه أمير المؤمنين والناصر لدين الله حيث كانوا يخاطبونه بذلك قبل اعلان

ثم قال له: وبعد: فقد عرفتنا فهجرتنا، ولو عرفناك لهجوناك والسلام.

ينظر: النجوم الزاهرة، 4/ 149.

يذكر المقرئ في كتابه فتح الطيب، 5/ 98. نصاً مطابقاً لذلك، بينما ابن خلكان يورد الرسالة وحدها دون الاشعار. ينظر: وفيات الاعيان، 9/ 9.

(1) عنان، دولة الاسلام، 2/ 449.

(2) يبضون، الدولة العربية، ص 296.

(3) العبادي، عبد الحميد، المجلد في تاريخ الاندلس، مطبعة السعادة بمصر، (القاهرة، 1958)، ص 136.

الامر رسمياً، وكذلك امر الناصر بآيات عبارة الناصر لدين الله امير المؤمنين في اعلامه وطرازه وذنائره ودراهمه ونفذ الامر بذلك⁽¹⁾.

كما وان هذه الصفة تعد طموحاً لشخصية الناصر وذلك لاعادة مجد اسرته ولذلك شعر انه احق من غيره في اتخاذ لقب الخليفة وانه سليل امرة اصيلة لم تكن متحلة او طارئة على لقب الخلافة وان هذا الاسم الذي هو بالحقيقة له ولغيره بالاستعارة، وهو ابن امراء المؤمنين وسلالة الهداة الفاضلين والائمة المتقين القائمين بالحق السالكين سبيل الرشد⁽²⁾.

لذلك انفذ عبد الرحمن الناصر مرسوماً اصدره في صورة خطاب موجه الى جميع ولاة الاندلس يلقب نفسه بامير المؤمنين ويطلب الا يخاطب الا بذلك وذلك سنة 316هـ⁽³⁾. وهو خطاباً ذات توجيه سياسي فضلاً عن كونه ديني.

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص168-171؛ الحجي، التاريخ الاندلسي، ص300-301؛ خليل إبراهيم السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم، ص156-157.

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 241؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 297.

(3) لقد اختلف المؤرخون في تاريخ اعلان عبد الرحمن الناصر خلافته فقد قال: المقرئ ان تاريخ اعلان الخلافة من قبل عبد الرحمن الثالث سنة 317هـ على اساس انه تلقب بعد وفاة الخليفة المقتدر العباسي سنة 317. ينظر نفع الطيب، 1/ 33.

لكن الثابت ان وفاة المقتدر سنة 320هـ ينظر: الفلقشتدي، مآثر الاناقة، 1/ 275. ويؤيد الحميدي والضي وابن سعيد والمراكشي المقرئ في ذكر اعلان الخلافة 317هـ ينظر: جذوة المقتبس، ص12-13؛ بقية الملتصق، ص17؛ المغرب، 1/ 177؛ المعجب، ص54. في حين اخطأ كل من ابن الاثير وابن خلدون في التاريخ فذكروا ان سنة اعلان الناصر للخلافة كان في عام 327هـ ينظر: الكامل، 8/ 535؛ العبر، 4/ 137.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: اما بعد فانا احق من استوفى حقه، واجدر من استكمل خطه، وليس من كرامة الله ما البسه، للذي فضلنا الله به، واطهر اثرتنا فيه، ورفع سلطاننا اليه، ويسر على ايدينا ادراكه، وسهل بدولتنا مرامه، وللذي اشاد في الافاق من ذكرنا، وعلو امرنا، واعلن من رجاء العاملين بنا، واعاد من المحرافهم الينا، واستبشارهم بدولتنا، والحمد لله ولي النعمة والانعام بما انعم به، واهل الفضل بما تفضل علينا فيه، وقد راينا ان تكون الدعوة لنا بامير المؤمنين، وخروج الكتب عنا وورودها علينا بذلك اذ كل مدعو بهذا الاسم غيرنا متحل له، ودخيل فيه، ومتسم بما لا يستحقه، وعلمنا ان التماذي على ترك الواجب لنا من ذلك حق اضعناه واسم ثابت اسقطناه، فأمر الخطيب بموضعك ان يقول به، واجر مخاطباتك لنا عليه ان شاء الله. والله المستعان. وكتب يوم الخميس لليلتين خلتا من ذي الحجة سنة 316هـ⁽¹⁾.

وهكذا فقد تحول النظام السائد في الاندلس من الامارة الى الخلافة، واصبح عبد الرحمن الثالث اول خليفة للدولة العربية الاسلامية الاموية في الاندلس سنة 316هـ/929م، واضيفت الى اسمه فاصبح يلقب أمير المؤمنين الناصر لدين الله واللقب الأكثر شيوعاً له هو الناصر، او عبد الرحمن الناصر. ولم

ويذكر كل من ابن حيان وابن عذاري وابن الخطيب ومؤلف مجهول ان اعلان الخلافة هو 316هـ/928م. المقتبس، 5/ 241؛ البيان المغرب، 2/ 236؛ اعمال الاعلام، ص 29؛ ذكر بلاد الاندلس، 2/ 161.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 198-199؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 30؛ عنان، دولة الاسلام، ص 340؛ حايك، الناصر لدين الله، ص 73؛ سالم، تاريخ المسلمين في الاندلس، ص 319؛ حماد، الوثائق، 161-162.

يواجه الناصر باعلانه الخلافة لا في الاندلس ولا من جانب الخلفاء العباسيين اذ لا يوجد رد فعل سياسي تجاهه اذ كان اعلانه انفصلاً تاماً عن الخلافة العباسية واصبح حاكماً مستقلاً في بلاده وطمح ان يأخذ من العباسيين الناحيتين الروحية والدينية⁽¹⁾.

وفي السنة نفسها امر الناصر لدين الله بالتحاذ دار السكة داخل مدينة قرطبة لضرب العين من الدنانير والدراهم فاتخذت هناك على رسمه، وذلك بعد ان اعلن الخلافة فقام الضرب فيها من لدن هذا التاريخ من خالص الذهب والفضة⁽²⁾.

وهذا من التوجهات السياسية الهامة للاندلس في تأكيد شخصيتها السياسية القوية وهذا مشابه لما أحدثته عملية التعريب لبني امية في المشرق مع اختلاف الامر اذ جاء ضرب السكة بالنسبة للناصر موجهاً ضد العباسيين في المشرق والعيديين في المغرب العربي، بينما كان عند بني امية في المشرق موجه ضد البيزنطيين⁽³⁾. فضلاً عن كونه ذو طابع اقتصادي.

(1) ينظر: ابن الخطيب، اعمال، ص29؛ ابن الأبار، الحلة السراء، 1/ 198؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 330؛ ابن حزم، نقط العروس، 2/ 194؛ العبادي، دراسات في تاريخ المغرب والاندلس، ص61؛ يوضون، الدولة العربية، ص296.

وحول العلاقات مع العباسيين ينظر تفاصيل ذلك: الراشد، عبد الجليل عبدالرضا، العلاقات السياسية بين الدولة العباسية والاندلسية في القرنين الثاني والثالث الهجري، (الرياض، 1389هـ - 1969م).

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 243.

(3) ضرب عبد الملك بن مروان النقود على الوزن الشرعي سنة (74هـ/ 693م) قبلها اهل

أعلن الخليفة الأندلسي الناصر سياسته الدينية والدنيوية وحث أهل الأندلس على العمل الصالح واحترام تعاليم الإسلام وتنفيذ أوامر الله سبحانه وتعالى والرسول الكريم (ﷺ)، ونصحهم للسير في الطريق المستقيم، الذي يخدم العدل والحق والإنسانية، ففي إحدى الخطب التي ألقاها الخليفة عام 340هـ/ 951م والتوصيات التي أعلنها والتوجيهات التي قدمها للرعية التي قرأت في المسجد الجامع في قرطبة والزهاء والتوصيات التي وجهت إلى الوزير صاحب المدينة بإنكاره لما ابتدعه المتدعون وشذ فيه الخارجون عن رأى الجماعة المتمون إلى صحبة (المتمرّد) محمد بن عبدالله ابن مسرة الجبلي⁽¹⁾ وانتحلوه في الديانة،

المدينة فنى دار لضرب النقود ومنع من ضربها خارج دور ضرب الحكومة، وبذلك وضع أسس الإصلاح، حيث عرف بعد ذلك الشارات الاسلامية وهو بلا تاريخ ويمثل انه ضرب سنة 76-77 هـ/ 695-696م حيث رفعت صورة الامبراطور البيزنطي ووضعت مكانها صورة الخليفة عبد الملك بن مروان، وفي أواخر سنة (77هـ/ 696م) ضرب الخليفة عبد الملك بن مروان دنانير على الطراز الإسلامي المستقل تماماً واستمر ذلك حتى نهاية الدولة الأموية. وهذه التوجهات السياسية لها الأثر البالغ في سياسة الدولة.

ينظر: البلاذري، فتوح البلدان، نشره ووضع ملاحقه: د. صلاح الدين المنجد، دار طباعة مكتبة النهضة العربية، (القاهرة، 1956)، ص 452-453؛ فهمي، عبد الرحمن، فجر السكة العربية، (القاهرة، 1965)، ص 47.

(1) ولد ابن مسرة في قرطبة سنة 269هـ في عهد الأمير الأموي محمد بن عبد الرحمن، وكان أبوه عبدالله بن مسرة رجلاً متعلماً روى الحديث، وكان متمتعاً بشهرة كبيرة في مكة، إذ قام برحلة إلى المشرق مرتين ولاسيما البصرة حيث تردد على أوساط المعتزلة، حسبما أورد لنا صاحب كتاب تاريخ علماء الأندلس ويذهب ابن القرضي إلى أنه قد أخذ

العلم، اثناء اقامته بالمشرق، على يد مئة وخمسة وسبعين معلماً في بغداد والقاهرة ودمشق وغيرها من الامصار الاسلامية وله الفضل في جعل الاندلس داراً للحديث. وانه كان عيلاً الى ايراد حكايات الاولياء، وهذا مايقره كاتب الديباج للمذهب اذ يقول: لم يختلف احد من شيوخنا في ان ابن وضاح كان معلم اهل الاندلس العلم والزهد. ان فكر ابن مسرة عبارة عن تركيب للمبادئ المعتزلية المتعلقة بالوحدة الالهية، والعدل الالهي، والقدرية مع النظريات والتطبيقات الصوفية، لكن الشكل الذي اتبعه في تفصيلها، اذ كنا نتق في الشهادات التي وصلتنا، هو شكل شخصي واصيل. لقد اصبح المذهب المسري يشكل القاعدة الاساسية لفكر المتصوفة الجدلي بالاندلس، واثّر بشكل بارز في المدرسة التي اسمها اسين بلاثيوس بـ (المدرسة الالميرية) والتي اكتسبت نواتها الاساسية من المرية. والراجع ان مؤلفات ابن مسرة ثلاثة كتب: كتاب التبصرة وكتاب الحروف وكتاب التوحيد. لقد كانت عقيدة ابن مسرة له تأويلات متضاربة تضارباً يصل حد التناقض فصاعد الاندلسي والقفطي وابن ابي اصيبعة يقدمون ابن مسرة على انه فيلسوف باطني، بينما ينسب اليه الحميدي اشارات صوفية، اما ابن الفرصي وابن حيان فيعزوان اليه افكاراً معتزلية ويذهبان الى ان يحذف حرية الارادة ويؤمن بالثواب والعقاب وينكر الشفاعة، ويحزم ان العلم الالهي حادث ومخلوق. ويشير ابن حزم اشارات نفيسة حول المسرية وعصرها والانشقاقات التي احدثتها اطروحات اسماعيل الرعيني في صميمها، لقد كان هذا الاخير يعد نفسه خليفة الشيخ الجبلي والشارح المؤمن على تصانيفه. يقال انه نصب نفسه اماماً وطالب مريديه بدفع الزكاة وكان يلح بمخاصة على ان العرش هو الذي يسير العالم، لان الله اسمى من ان يمارس الافعال كان ينسب هذه النظرية الى ابن مسرة مدلاً على ذلك بمقاطع من كتبه وكان الرعيني يقول للذين ينكرون عليه هذا التأويل: انكم لم تفهموا ما اراد الشيخ بقوله، فضلاً عن الرعيني كان يؤمن بإمكانية اكتساب النبوة مستنداً في ذلك على اقوال ابن مسرة، وهي اقوال يحزم ابن حزم بانها وردت في كتبه فعلاً. كيف تفسر والحال هذه الاراء المتضاربة حول الشيخ الجبلي ومذهبه الذي يدججه البعض في الفلسفة ويلحقه البعض الآخر بالتصوف. توفي ابن مسرة في سنة

فاخترعوا للعوام بما أظهروه من التعشف في الزي والتشظف في المعيشة واستتروا

319هـ بعد أن ترك أثاراً واضحة في الأندلس عما حدا بالفقهاء أن يشنوا حملة شعواء ضد المدرسة المسرية اعتباراً من عام 340هـ وساعدتهم السلطات الرسمية، إلا أن رعاية هذه المدرسة رجعت في عهد الخليفة الحكم نظراً لسياسته المتساحة مع المفكرين. إن ابن مسرة بفضل كتبه وأعماله كانت تتداول في أوساط المتصوفة بشكل خاص، وتعد من المصادر الأولية للتصوف الأندلسي، فضلاً عما أخذوه من متصوفة المشرق. وبقيت تعاليمه على مدى عشرين عاماً بعد وفاته، فثار الفقهاء والعلماء ضد هذه التعاليم ورفعوها إلى الخليفة عبد الرحمن الناصر، فأصدر منشوراً ضد ابن مسرة وتعاليمه وقد انقلده الخليفة إلى كل الأفاق.

ينظر: ابن الفرضي، تاريخ علماء الأندلس، ص، 306، 895؛ ابن حيان، المقتبس، 5/ ص 20-36؛ ابن حزم القرطبي، الفصل في الملل والأهواء والنحل، 4/ 198؛ الحميدي، جلدوة المقتبس، ص 58؛ صاعد الأندلسي، أبو القاسم (ت 462هـ)، طبقات الأسم، نشر: لويس اليسوعي، (التجف، 1967)، ص 20-21؛ القفطي، جمال الدين أبي الحسن علي (646هـ)، تاريخ الحكماء، تح: جوليوس ليرت، (ليزر، 1903)، ص 60؛ ابن الأبار، التكملة، 1/ 385؛ ابن أبي أصيبعة، موفق الدين أبي العباس أحمد (ت 668هـ)، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، تح: نزار رضا، (بيروت، 1965)، ص 32؛ ابن فرحون، برهان الدين بن إبراهيم بن علي (ت 799هـ)، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، تح: الدكتور محمد الأحدي أبو النور، (القاهرة، 1974)، 1/ 204؛ هيرنانديس، ميغيل كروز، الفكر الإسلامي في شبه الجزيرة الأيبيرية (دراسة شاملة)، مركز دراسات الوحدة العربية، الحضارة العربية الإسلامية في الأندلس، تحرير د. سلمى الخضراء الجيوسي، (بيروت، 1999)، 2/ 1090؛ هيكل، أحمد، الأدب الأندلسي من الفتح حتى سقوط الخلافة، (القاهرة، 1979)، ص 191؛ عثان، دولة الإسلام، ص 708-710.

للمقارنة بين الآراء المسندة إلى ابن مسرة ينظر: كمال إبراهيم جعفر، مؤلفات ابن مسرة، مجلة كلية التربية، مصر، السنة 3، لسنة 1973، ص 27-37.

لبدعتهم بسكنى الأطراف البعيدة حتى استمالوا بفعلهم عصابة ضلت بضلالهم وفرقة فنتت بمذاهبهم⁽¹⁾. فانفذ الخليفة عبد الرحمن الناصر لدين الله الى آفاق ملكه بشأن هؤلاء المتبدعة كتاباً طويلاً قرئ عليهم بمصارهم⁽²⁾.

والملاحظ في توجيه الناصر لدين الله في هذا التوجه السياسي الديني والديني له اراد المحافظة على مذهب الدولة الرسمي وهو المذهب المالكي⁽³⁾

(1) ابن حيان، المقتبس، 5/ 24-25، ص 33 تختلف الآراء في مذهب ابن مسرة، فيذكر الفقيه ابن حارث الحشني صاحب كتاب قضاة قرطبة ان الناس فيه فرقتان فرقة تفضله وتبلغ به مبلغ الإمامة في العلم والزهد والمعرفة، وفرقة تبعد عن ذلك وطعن عليه بالبدع؛ عنان، دولة الإسلام، ج1/ 393. انظر ملحق رقم (2).

(2) ابن حيان، المقتبس، 5/ 26-29؛ عنان، دولة الاسلام، ص 708-710؛ حمادة، الوثائق السياسية، 175-180. وهذا النص من انشاء الوزير الكاتب عبدالرحمن ابن عبدالله الزجالي، كتبه بامر من الخليفة الناصر.

(3) اعتنق اهل الاندلس في بادئ الامر المذهب الاوزاعي نسبة الى الامام عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي (ولد في بعلبك سنة 88هـ/ 707م وتوفي في بيروت 157هـ/ 774م) ثم اعتنقوا بعده المذهب المالكي (نسبة الى الامام مالك بن انس امام المدينة المنورة وصاحب كتاب الموطا في الحديث) وذلك في عهد الامير الحكم الريشي كما جاء في النص التالي: كان اهل الاندلس من حين استفتاحها الى مدة الخليفة الحكم بن هشام على رأي الاوزاعي ومذهبه، اقاموا على ذلك مدة من مائة سنة وعشر سنين ثم تحولوا عن ذلك الى رأي مالك بن انس ومذهب اهل المدينة، فانتشر علم مالك ورأيه بقرطبة وغمر بلاد الاندلس، وذلك برأي الحكم واختياره ينظر: مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 125؛ ابن سماك العمالي الغرناطي، الزهرات المشورة، الزهرة 84، ص 129-130؛ المقرئ، نفع، 217-218/1.

في حين تذكر بعض الروايات ان زياد بن عبدالرحمن وصف للامير هشام بن عبدالرحمن

ولما رأى ان هذه الفرقة قد اخذت تشق صفوف المسلمين هناك باراء بعيدة عن الدين وحتى لا يحدث ان تصبح بالاندلس عدة مذاهب اراد الناصر ان يحافظ على الدولة بان لا تكون هنالك فرق اخرى تنادي باراء مبتدعه واراد الالتزام بمذهب اهل المدينة. فلذلك اعز الى ان ينقذ كتابه الى كل الاقطار ليتحصنوا من هذا المذهب فضلاً عن كونه تهديداً لسياسة واركان الدولة فهو قد رآه يشكل خطراً على وحدة البلاد لابد من استئصاله ومطاردة مناديه في كل بقاع الاندلس.

وهذا ما يؤكد ايضاً ان سياسة الناصر كانت حازمة وهذا ما اشتهر فيه في فلسفته الخاصة في الحكم، والتي فرها من وجهة نظره في حديث له مع وزرائه عند تقويمه سياسة جده الامير عبدالله بقوله: اعلمتم ان الامير عبدالله جدي بنزوله للعامة في الحكم للمرأة في غزلها، والجمال في شحن ما يحملها، والدلال من ثمن ما ينادي عليه، اضاع كبار الامور ومهماتهما، والنظر في حروبه، ومدارة المتوئين عليه، حتى اضطرت جزيرة الاندلس، وكادت الدولة الا يبقى لها رسم واي مصلحة في نظر غزل امرأة ينظر منه امين سوق الغزل، واضاعة النظر في قطع الطرق وسفك الدماء وتخريب العمران⁽¹⁾.

للإمام مالك رحمته الله قال نسال الله ان يزين موسماً مثل هذا، وفي رواية نسال الله ان يزين حرماً بملككم او كلاماً هذا معناه فبلغ هشاماً ما قاله مالك مع ما بلغه من جلالة مالك ودينه فحمل الناس على مذهب مالك وكانوا قبل ذلك يأخذون بمذهب الاوزاعي فهشام هو السبب في انتشار مذهب الامام مالك.

ينظر: دحلان، الفتوحات الاسلامية، ج 1/408؛ يعضون، الدولة العربية في اسبانيا، ص 224؛ السامرائي خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب، ص 315.

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/180.

وقول الناصر هذا يبين اسس الادارة الصحيحة التي كان يراها، أي بمعنى اراد ان يمارس كل رجل دولة مهامه الخاص به، وهذا ما اكدته الاحداث حين سار بالاندلس بسياسة واضحة المعالم من خلال شخصيته وممارسته الفعلية للسلطة، ومن خلال توصياته وتوجيهاته سواء على صعيد السياسة او الحرب. والملاحظ ان الناصر ادرك ان سياسة المهادنة والمحابة التي اتبعها جده الامير عبدالله مع الزعماء الخارجيين على السلطة اذ لم يبق من الدولة سوى قرطبة⁽¹⁾ من هنا جاءت سياسته رافضة لكل شكل من اشكال التهاون واللين مع المتمردين.

ويذكر عن الناصر انه لم يكن يجلس للنظر في المظالم كما فعل جده الامير عبد الله، بل كان يولي هذه الامور الى رجال للدولة يرفعون هم الحيف عن الناس، لانه رأى ان هذا اعداد للوقت لكنه مع هذا كان يراقب عماله⁽²⁾. وهذه التوجه السياسي الذي اتبعه الناصر يختلف اختلافاً كبيراً عما سبقوه اذ كانوا يجلسون للنظر في المظالم لذلك رأى الناصر ان واجبه اكبر من ان يجلس لذلك. وذلك للمسؤوليات الجسام الجديدة التي دخلت للدولة في حقبة حكمه.

اتبع الناصر سياسة التسامح والعطف والرحمة والتعقل في اصدار اوامره ويظهر ذلك في حوادث تاريخية عديدة منها ماورد في حادثة اعتداء تعرض لها الخليفة الناصر اثناء خروجه بموكب استعراض عسكري كما ورد بالنص: يوما في بعض مخارجه من القصر بالزهراء في موكب له رجل معتوه تكمن له في بعض

(1) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص28؛ عنان، دولة، 2/ 275.

(2) ابن حيان، المقتبس، 3/ 34؛ ابن سعيد المغرب، 1/ 180.

جنات طريقه، قنار في وجهه وصاح عليه صياحا منكرا، وهروا نحو، ومد يده الى شكائهم عنانه، يريد القبض عليها، ففر الفرس الذي كان تحته، واقعى على مؤخرة، فكاد يلقي عنه الخليفة لولا جودة واستمساكه على سرجه، فابتدر المعتوه اكابر فيانته الصقلاية الحافون به يحسبونه خارجيا قصده، فخطبوه باسيافهم، ووخزوه باستمهم، فقتلوه، والناصر مشتغل بدهشته. فلما عاين اسراعهم وعرف بافته وحمقه ساء شديدا وانساء دهشه، وسب الخصييان واغلظ لهم وهم بهم وامر بالسؤال عن اولياء هذا المقتول، فوداه لهم، وتعهدهم بالاحسان طيلة حياته⁽¹⁾.

لقد نجح الناصر في سياسته هذه نجاحاً باهراً، فتمكن من تذليل المشاكل وتسهيل الصعاب، واستطاع اخضاع الفتن والقضاء على التمردات التي تأججت نارها في مدن بلاد الاندلس وكورها⁽²⁾، وصفى خصومه السياسيين ومهد لنفسه الامارة ثم الخلافة فدانت له البلاد واذعنت صاغرة لقيادته الحكيمة.

وصيته وولاية العهد:

لم يترك الناصر وصية لولي عهده الحكم، ويشير ابن حيان⁽³⁾ اثناء اشارته

(1) ابن ميناك العاملي الغرناطي، الزهرات المشرقة، الزهرة 57، ص 92.

(2) اورد لنا المؤرخ ابن حيان القرطبي اخبارا مفصلة عن التمردات الداخلية في المدن الاندلسية والحملة التي قام بها الناصر للقضاء عليها وفتح مدن وحصون الصوائف والشواتي السنوية وتعرف تلك الحملات باسماء المدن والحصون في الحملات المقترحة والحررة. المقتبس، ج 5/ 101.

(3) المقتبس، ج 5/ 102.

الى ولادة الحكم النص الاتي آثير اولاده الذي اختاره من جماعتهم وولاه عهده
وهذا يؤكد لنا بان والده ولاه العهد في يوم ولادته.

وتشير النصوص الى ان الناصر لدين الله كان شديداً حازماً في الامور التي
تمس امن الدولة وسلامتها فلذلك لم يتردد في انزال اقصى العقوبات لمن حاول
ان يززع الحكم او انه ينحرف عن طريقه المستقيم، حتى لو كان اقرب الناس
اليه، ويذكر ان ولده عبدالله اراد خلعه وقد دخلت جماعة معه في ذلك، وكان
السبب المباشر ان الناصر عهد للحكم بولاية العهد وفضله عليه، فلم يتوان
الناصر من قتل ابنه عبدالله وكل من جاء معه لهذا الامر وكان ذلك سنة 338هـ/
949م⁽¹⁾.

ان مذهبنا اليه لذكر هاتين الحادتين لتأكيد ان ولاية العهد كان قد اعطاها
الناصر لولده الحكم من بعده، فضلاً عن اشارتنا انه كان قد وضع له افضل
المؤدبين من العلماء، كما واستند له بعض المهام الرسمية. مع انه ليس من المعقول
ان يترك الناصر ولاية العهد بلا وصية لانه كان حازماً جداً حتى مع ابنائه في
الامور التي تمس سياسة وكيان وأمن الدولة بحيث لاتأخذه في ذلك لومة لائم
ولا ينجس في ذلك احداً من الناس سواء كان قريباً ام بعيداً ومعلوم ان اكثر امر
يمس كيان وامن الدولة هو الامارة فأذية الامارة بسوء انما هو اذية للدولة جمعاء
وترك الامارة بلا ولاية للعهد يجعل الامور فيها فوضى. وما يدل ايضاً على انه
قد وصى بالامارة ان تسلم ابنه الحكم الامارة كان بعد وفاة والده بيوم واحد
كما سيأتي.

(1) ينظر: ابن الابار، الحلة السرياء، 1/ 206؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 39؛ ادهم،
علي، عبدالرحمن الناصر، دار القدس، (بيروت، بلا.ت)، ص 193.

ففي مستهل سنة 349هـ/ 960، أصابت الخليفة الناصر علة على اثر تلقية برد شديد أصابه، فاجتنب مدة ما ثم واکب الاطباء علاجه حتى خفت حدة المرض، ثم عاد لمزاولة مهامه في القصر، واستبشر الناس لذلك، لكنه عاد بعدها وانكسرت مما لبث شهراً تشد تارة وتارة أخرى تحف من وطأتها⁽¹⁾. حتى جاء الاجل في الثاني من شهر رمضان سنة 350هـ/ 961م⁽²⁾، بعد ان حکم خمسين سنة ونصف⁽³⁾، اذ كان عمره ثلاثة وسبعين عاماً⁽⁴⁾، وقد دفن في قصر قرطبه مع اسلافه من بني امية، وصلى عليه ولي عهده ابنه الحكم⁽⁵⁾.

بذل الناصر جهوداً كبيرة في متابعة دولته ولم يخلد الى راحة وكان يشرف بنفسه على الانجازات العامة طيلة مدة حكمه نحو نصف قرن وقد صرح لنا الخليفة بنفسه عن ايام راحته وسروره في حكمه خلال اكثر من نصف قرن بقوله ايام السرور التي صفت لي من غير تكدير يوم كذا من شهر كذا من سنة كذا، وكرر التواريخ، فعدت، فكل ما وجد منها اربعة عشر يوماً بطولها خمسين سنة ونصف، وكذا حال الدنيا لمن اعتبرها، وموازينها لمن اختبرها⁽⁶⁾.

(1) عنان، دولة الاسلام، 2/ 459؛ ادهم، عبد الرحمن الناصر، ص 199.

(2) ابن القرضي، تاريخ علماء الاندلس، ص 7؛ الحميدي، جذوة المقتبس، ص 13؛ ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 197.

(3) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 234؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/ 356.

(4) ابن الخطيب، اعمال، ص 40.

(5) النويري، نهاية الارب، 22/ 62؛ مؤلف مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 168.

(6) ابن عذاري، البيان، 2/ 232؛ المقرئ، ازهار، 2/ 282؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 40.

عهد الحكم المستنصر 350 - 366هـ / 961 - 976م.

ولد الحكم بن الناصر لدين الله في يوم الجمعة من رجب سنة 302هـ
وسمي بالمستنصر بالله وتكنى أبا العاصي⁽¹⁾ امتدحت المصادر الحكم المستنصر
واثنت عليه لمكانته في تثبيت أركان الدولة واهتمامه بأمور عامة الناس⁽²⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، 5/ 101.

(2) إذ أكدت أنه من أهل الدين والفضل والورع، ومن أعدل الملوك وأتقاهم وأعلمهم
وأحلمهم وأحدهم وأحسنهم سيرة وارفهم قدراً وأعلامهم ذكراً. مؤلف مجهول، ذكر
بلاد الأندلس، 1/ 169.

أكد ابن الخطيب الغرناطي على حسن سيرة الخليفة الحكم المستنصر بالله وأشاد بعذله
ومروءته وعطفه وحبه للعلم والعلماء وثقافته وولعه بقوله كان عالماً فقيهاً بالمذاهب
إماماً في معرفة الأنساب، حافظاً للتاريخ جماعاً للكتب متميزاً للرجال من كل عالم
وجيل... واليه انتهت الابهة والجلالة والعلم والأصالة والآثار الباقية والخسنت الراقية.
أعمال الأعلام، ص 41-42.

اتصف الخليفة الحكم الثاني بمواقفه الإنسانية في مساعدة الرعية والعطف عليهم وله مواقف
عادلة في حوادث عديدة منها في عام 353هـ / 964م إذ تعرضت مدينة قرطبة قاعداً
الخلافة إلى قحط فتكفل الخليفة بمساعدة الضعفاء والمساكين، وأجرى نفقاته عليهم في كل
أرياض قرطبة والزهراء، وتوجه الرعية له بالدعاء والرحمة شاكرين رعايته الكريمة. وسعى
إلى التخفيف عن كاهل الرعية ورفع الضرائب عنهم لتقلها المالي عليهم، ويذكر أنه في
عام 364هـ / 974م أسقط الحكم سدس جميع المغارم عن الرعايا بجميع كور الأندلس،
شكراً لله على أنظاره له وتأييد الخليفة الأندلسي المستنصر بالله رعاية الفقراء وإيجاد مورد
مالي يقتاتون عليه وهو مظهر مهم لعدالة الحاكم وعطفه ورحمته على رعيته وهذا ما
أكسبه رضى الله تعالى ورسوله الكريم (ﷺ) ويذكر أن الخليفة حبس حوانيت السراجين
للجلود بقرطبة وإيجارها على المعلمين الذين يعلمون أولاد الضعفاء عوضاً عن دفع

ولما توفي الناصر لدين الله، ولي الخلافة من بعده ابنه الحكم المستنصر

الرواتب لهم من بيت مال المسلمين وذلك في عام 364هـ / 974م. ابن عذاري، البيان
المغرب، 2/ 249، 256.

امتاز الخليفة الحكم الثاني بفصالة الحميدة واحترامه لغنائ المجتمع، فقد التفت الى العبيد في
الجميع الأندلسي كما أكد الإسلام في تحرير الرقاب ففي سنة 364هـ / 974 قام الخليفة
بعتق وتحرير رقاب عدد من العبيد و"أنفذ الخليفة إعتاق جمع كثير من عبيد له وإماء تيف
على مائة ربة... عقدت الوثائق المحكمة العقد لبعضهم" وكان التحرير للبيد بحضور
الخليفة الحكم الثاني وابنه هشام ووزرائه وقاضي الجماعة والفقهاء وأهل الشورى.
عنان، دولة الإسلام، 1/ 464.

قال عنه المؤرخون ان الحكم بن عبد الرحمن بن محمد الملقب بالمستنصر بالله من أهل الدين
والفضل والورع، ومن أعدل الملوك واتقاهم وأعلمهم وأحلمهم وأحسنهم سيرة وأرفعهم
قدرا وأعلاهم ذكرا، وكان معتنيا بالعلم مقتنيا بالدفاتير مستجلبا للرواة مواظبا للجهاد
مؤيدا منصورا لم تلحق الرعية في أيامه مذلة ولا نالتهم مظلمة، وكان مع ذلك عالما ثبنا
ذاكيا وأفيا وكان فقيها في المذاهب عالما بالانساب أو السير حافظا للتواريخ عارفا بأيام
الناس جمع أهل العلم من كل مضر مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 169.

فهذه الصفات العلية ليست جديدة على بني أمية كيف لا، وجددهم عمر بن عبدالعزيز الذي
كان يضرب به المثل في الزهد والعدل فكانت نفقته التي يأخذها من بيت المال كل يوم
درهمين وقال رجاء بن حيوة قومت ثياب عمر بن العزيز وهو خليفة باثني عشر درهماً
لفة وتبيصه ورداؤه وثباؤه وسراويله وعمامته وقلنسوته وخفاه وكان يلبس القميص
مرقعاً كما كان يفعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال ابو أمية الخوصي غلام عمر:
دخلت يوماً على مولائي فقلتني عدساً فقلت لها كل يوم عدس قالت يا بني هذا طعام
ملاك أمير المؤمنين. ينظر: دحلان، الفتوحات الإسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية،
2/ 518.

وذلك في الثالث من رمضان سنة 350هـ/ 961م⁽¹⁾، وقد تميز الحكم المستنصر بصفات جعلته يقود الدولة في نفس سياقها السابق والذي رسم على عهد أبيه الناصر، وهذا من الطبعي لان الحكم المستنصر عاش معظم حياته قريباً من والده، اذ كان يحضر مجالسه واوكل اليه ادارة شؤون الدولة في امورها كثيراً. واتبع الخليفة سياسة والده الناصر في التعامل مع احداث داخل الاندلس وخارجه الا ان سياسته امتازت بالميل الى السلم بعض الاحيان.

سعى الخليفة الى محاسبة ولاته وعماله وإنزال العقوبة بهم من اجل إثبات عدله وإخلاصه وحمايته للرعية كما يذكر الخبر أوقع الحكم بالعمال ونكلهم وأخذهم بجورهم وظلمهم وكتب بتعنيفهم كتاب منه أما بعد فان الله جل ثناؤه لا يظلم مثقال ذرة ولا يقوى الظالم وهو الكفيل بنصر المظلوم وقد اعد للظالمين عذاباً أليماً؛ وقد علمتم عنايتنا بالمسلمين وحفظهم حفيظتنا بالعباد فاحفظتموها إلى العنف والاستبداد وحاكم السخف المركب منكم ووصيتنا بالداني والقاصي والطيع والعاصي ونبذتم بالعراء امرنا فلتراجع التوبة عما انتم سببه من الجور واثبتوا العدل، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون والسلام⁽²⁾.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 40.

(2) مؤلف مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/ 172؛ عثان، دولة الإسلام، 1/ 461.

فالامير المستنصر بالله كان متفذاً لوصية النبي ﷺ العظيمة وهي قوله ﷺ: أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فقال رجل: يا رسول الله انصره اذا كان مظلوماً أفرأيت اذا كان ظالماً كيف انصره. قال تحجزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره. رواه البخاري، صحيح البخاري، 2/ 863.

لذلك كانت توجهاته متجه نحو مسألتين هما كيفية التعامل مع عدوة المغرب ونشاط العبيدين هناك اذ كانت السيادة قائمة على مبدأ المنافسة بين قبائل صنهاجة وزناتة وضرب بعضها ببعض... واخيراً تمكنت صنهاجة... من بسط سيطرتها باسم الفاطميين (العبيدين) على جميع النصف الشرقي من المغرب، اما القسم الغربي من نهر ملوية الى طنجة فقد سيطرت عليه زناتة حليفة الامويين وهكذا حدث نوع من توازن القوى بين الخلافتين المتنازعتين

فهذه الوصية لو نفذناها جميعاً نحن المسلمين لما رأينا ظالماً او مظلوماً ولساد العدل في كل مكان على وجه الارض التي لن تعمر الا بالعدل الذي هو اهم دعامة للامن والاستقرار في كل مكان شاء الله تعالى ان يكون فيه خلق من بني الإنسان الذين كان من الواجب عليهم ان يكونوا عكس الجن الذين خلقوا قبلهم بالآف السنين فافسدوا في الارض وسفكوا الدماء بدليل قول الملائكة لرب العزة سبحانه وتعال عندما قال لهم: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوْۤا اَجْعَلْ فِيْهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيْهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ فَسَّاحٌ مُّجْمَدٌ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ اِنِّىْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۳۰﴾ قالوا هذا لانهم راوا هذا من الجن الذين خلقوا كما اشرت قبل الانس بدليل تقديمهم في قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْۤا ۝۵۶﴾ وقوله تعالى ﴿يَتَمَتَّعُ الْجِنَّ وَالْاِنْسُ اِنَّ رُبَّكُمْ فِىْ ذُنُوْبٍ يَّعْصُوْنَ عَلٰٓيْكُمْ مَّآلِكُۙنَّ وَيَسْمُرُوْنَ لَكُمْ بَیۤنَ يَدَيْۤكُمْ هٰذَا قَالُوْا سَهۡدَةً عَلٰٓىۤ اَنۡفُسِهِمْ وَرَبُّهُمۡۙ لَخَبِيْرٌۭ الدَّٰثِرِۙ وَيَسْمُرُوْۤا عَلٰٓىۤ اَنۡفُسِهِمْ اَتَهْتِمُّوْۤا كَذٰبِيۤنَ ۝۵۷﴾ سورة الانعام: الاية 130. وقوله تعالى ﴿يَتَمَتَّعُ الْجِنَّ وَالْاِنْسُ اِنَّ تَقْتُلُوْۤا مِنْۢ بَيْنَۤ اَيْۤدِيۤكُمْ اَلۡنَفْسَۙتِۙ وَتَقُوۡۤا اَلۡاَرْضَ فَاَنْتُمْۙ لَهَاۙ سٰٓئِدُوۡۤنَ اِلَّا سَلٰطِنُۙ ۝۳۳﴾ سورة الرحمن: الاية 33. فالتقديم بالآيات تقديم اسبقية لتقديم افضلية.

وحلفائهما في المغرب⁽¹⁾.

لذلك كانت مشكلة الادارسة حلفاء العبيدين في شمال افريقيا هي من اول المشاكل التي اخذت طريقها في عملية اهتمام الحكم المستنصر في المحافظة على قوة دولته بعد ان ذلل ابوه الناصر كل الصعاب بفتح الحصون والسيطرة على بلاد الاندلس وكورها، وقد رفع مولى الحكم المستنصر غالب طلباً اليه لجعله قائداً على الجيش، مما اعطاه الموافقة ووجه الى الوزراء هذا ماتضمنه غالب لنا بلسانه، وابانه عندنا وبين ايدينا ضماناً، ثم خطه يمينه في كتابنا هذا، وقد قبلناه وامضيناه ورضيناه واجزناه فليلزم توقيعتنا هذا ويستقر في البيت عندكم، ان شاء الله، ورأينا ان نوقع اسم القيادة العليا على غالب مولانا لغنائاه وبجميل مقامه، فلا يخاطب من الان الا به تشریفاً له، ان شاء الله. والله المستعان⁽²⁾.

يبدو من خلال النص اعلاه ان الحكم المستنصر اوصى وبلغ بتعيين غالب على رأس الجيش، جاء من خلال مسألتين القوة والامانة، قال الله عز وجل ﴿لَا تَكْ خَيْرَ مِنْ اَمْتَحَرَّتِ الْقُوَى الْأَمِينُ﴾⁽³⁾، والقوة في اشارة الحرب ترجع الى شجاعة القلب والى الخبرة بالحروب والمخادعة فيها، فان الحرب خدعة، والقدرة على انواع القتال ولان الاندلس كانت محاطة بالنصارى اعداء الاسلام، وبعض الخارجين على الخلافة، لابد من ان يكون اختياره لمولاه غالب على هذا النحو، فضلاً عن ذلك اراد ان يكون على رأس الجيش من هو قادر على السير بالجند

(1) العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 114.

(2) ابن حيان، المقتبس، تع: الحججي، ص 69.

(3) سورة القصص، جزء من الاية 26.

نحو تحقيق الانتصارات العسكرية، وقيادة حكيمة، مطبقاً قوله تعالى ﴿وَأَعِزُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَبِطِلَ الْفَيْلُ فَرَبَّيْتُمْ يَدُ عَدُوِّ اللَّهِ وَعَدُوِّكُمْ وَمَا تَرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ اللَّهُ بِعُتْبِهِمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُغْلَبُونَ﴾ (1).

ويذكر لنا عنان⁽²⁾ ان الحسن بن قنون اصبح خطراً على الحكم المستنصر لانه حسني ويعمل حليفاً للمعز لدين الله الفاطمي في المغرب الاقصى، ومن بعده حليفاً لابنه العزيز بالله، وقد حارب جيوش الخليفة الاموي الحكم، وانتصر في بعض المعارك، فاقترح على عبدالرحمن بن يوسف قائد ثغر اصيلا في المغرب الصلح وتبادل الرهائن، مما حدا بعبدالرحمن ارسال اقتراح الشائر الى الحكم

(1) سورة الانفال، الآية 60 .

(2) دولة الاسلام، ص 496.

في حين يذكر ابن حيان في مقتبسه النص الاتي بزيادة ونصه: أما بعد: فقد بلغ امير المؤمنين كتابك تذكر فيه ما اتاك به حمود بن محمد وحنون بن سروح ويحيى السراقة، من اتباع الملحد اهلكه الله عند خروجك للالامة الطلائع، على عادتك، من استئذانهم اياك، في القرب منك، والمشافهة لك، وانك اجبتهم الى ذلك وفهمت منهم ما ابلغوك من رغبته في الانابة، وقد ضرب الله تعالى بينه وبينها بسور من الخذلان، قطع به دونها في حينها واوان قبولها، ليقتضي الله امرأ كان مفعولاً. كيف يذهب الان هذا المذهب وهو في طغيانه مستمر، وفي دينه مستبصر، ولكم في كل ايامه محارب؟ هذا هو الضلال، والحال عين الحال، وسبب الخيال، وقد رأى امير المؤمنين تأمين جميع الناس لديه غيره وغير من اصر اصراره وتماهى تهاديه، الى ان يحكم الله عليه ويفتح فيه، وهو خير الفاتحين لاشريك له. فلا يتعرض احدكم لمقاولة احد ممن يأتي معه، فانظروا في امركم، وجدوا في تنقيف ماله قدمت نظراً يدل على اجتماع نفوسكم، وتألف بصائركم، وتضافر ايديكم، ولاتنازعوا فتفشلوا وتذهب ويحكم والله المستعان لارب سواه. تح: الحجي، ص 98.

فاجابه الحكم بمايلي: كيف يذهب الان هذا المذهب وهو في طغيانه مستمر، وفي دينه مستبصر، ولكم في كل ايامه محارب؟ هذا هو الضلال، والحال عين الحال، وسبب الخبال، وقد رأى امير المؤمنين تأمين جميع الناس لدى غيره من اصر اصراره وتمادى تماديه، الى ان يحكم الله عليه ويفتح فيه.

فالحسن بن قنون كان متسبباً في اخطار تهدد استقرار الدولة مما ادى بالحكم المستنصر الى ان يحذر منه وحذره منه كان واضحاً وجلياً من خلال وصية وجهها الى قائده في اصيله عبدالرحمن بن يوسف اذ قال له ان افضل ما احتمل عليه وعمل به استشعار الحزم، وادراع التحفظ واستنصاح الاتهام، واذكاء العيون⁽¹⁾ واث الجواسيس والاستكثار منهم، ومن حملة الاخبار، حتى لا يخفى لحسن - اهلكه الله - حركة ولا يثارى له مذهب⁽²⁾.

(1) يجوز للامام ان يستعين في الجهاد وغيره بالعيون والمراقبين يثبهم بين الاعداء ليكتشف المسلمون خططهم واحوالهم وليبينوا ما هم عليه من قوة في العدة والعدد ويجوز اتخاذ مختلف الوسائل لذلك بل يجب اذا دعت الحاجة اليه بشرط ان لا تنطوي الوسيلة على الاضرار بمصلحة هي اهم من مصلحة الاطلاع على حال العدو وربما امتلزت الوسيلة تكتماً أو نوعاً من المخادعة أو التحايل وكل ذلك مشروع وحسن من حيث انه واسطة لا بد منها لمصلحة المسلمين وحفظهم. وقد قام رسول الله ﷺ في غزوة حنين ببعث عبدالله بن ابي حردر الاسلامي ليتجسس اخبار العدو ويأتي المسلمين بالخبر عن عددهم وعدتهم وهو ما لم يقع فيه خلاف بين الائمة.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 173، ص 303.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: الحججي، ص 97؛ عنان، دولة الاسلام، ص 459؛ حمادة، الروائع، ص 186.

وتزايد الخطر في المغرب الأقصى اذ تزايد خطر الحسن بن قنون الحسني هناك، مما قام به الحكم ان يرسل الوزير محمد بن قاسم بن طلحس الى المغرب الأقصى واوصاه وتقدم بتوصيته بتقوى الله ربه⁽¹⁾، وايقاظ رأيه وعزمه، واستعمال جهده وجده في مغاورة الفاسق واتخاذ ناره، وأمره ان متى اظهره الله تعالى على طائفة من انصاره او المقترنين به او غلب على اهل ارض ممن في طاعته، ان يأخذ بالعفو ويؤثر الصفح، ويقبل واضح العذر، ويحسن التجاوز مذكراً حمد الله تعالى وشكوه، موجباً طاعته، متحريراً بالعدل في سيرته، معتقداً اعمال حسن النية في حب السلامة، واشار العافية، واصلاح البلاد، والاستصلاح للرعية، وليحفظ من حق الله تعالى فيهم ماضيهم، فان خير الولاية من يصلح منهم ما فسدت من انفسها الرعية بحفظ ما اضاعته من امورها، وجع ما افترقت من شؤونها، وأمره ان يستعين بمن دخل في طاعته، وفى بيعته وعهده على من ادبر عنه. فان اقبال الملبى بعد ادباره، وطاعة المطيع بعد عصايته

(1) قد حرص الاسلام في عدد من الآيات والاحاديث والايخبار على الربط بين الجهاد

والتقوى قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَكُمْ

تُفْلِحُوا﴾ سورة آل عمران: الآية 200، ذكر في شرح هذه الآية، اmerk بالصبر يامؤمن اولاً ثم بالمصابرة والمرابطة والحفاظة والملازمة ثم حذرك من تركه فقال واتقوا الله، وفي وصية عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى قائد جنده ومن معه الخوض على التقوى: أما بعد: فاني آمرك ومن معك بتقوى الله فانها افضل العدة على العدو واقرى المكيمة على الحرب.

ينظر: الخطيب، اسعد، البطولة والقداء عند الصوفية، دراسة وتقديم الدكتور عبدالكريم اليافي والشيخ ياسين الخطيب والاستاذ محمد هشام يرهاني، توزيع دار الفكر، (الشام، بلا، ت)، ص 89.

فت⁽¹⁾ في اعضاء اهل المعصية، وحجة على اهل المخالفة. وامره باقامة كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ في ارض يغلب عليها بمشيئة الله تعالى، ويظفر بأهلها وعو منها اثار الشيعة... ويعلي سنة الائمة الراشدين، حتى ينالهم من بركة ذلك وحلاوته وفضله ومته مانال الجماعة من رعية امير المؤمنين بحول الله وقوته.

فقد تشير الرصية الى شجاعته وقوته وشدته على الخارجين المارقين وبالمقابل فقد كان شديد العفو والصفح ويقدم حسن التجاوز على انزال العقاب والقتل عن دخلوا في الطاعة وبهذا امرت الشريعة الاسلامية بتحريم قتل النساء والاطفال والعبيد في الجهاد لانهم سرعان مايدخلون في الطاعة والدليل على ذلك ان رسول الله مر في معركة حنين بامرأة قتلها خالد بن الوليد والناس مجتمعون عليها فقال ماهذا؟ قالوا امرأة قتلها خالد بن الوليد. فقال رسول الله لبعض من معه: ادرك خالداً فقل له ان رسول الله ﷺ ينهاك ان تقتل وليداً او امرأة او عسيفاً (الاجير والعبد) وقد اتفق العلماء والائمة كلهم على ذلك ويستثنى منه ما اذا اشتركوا في القتال وياشروا في مقاتلة المسلمين فانهم يقتلون مقبلين ويجب الاعراض عنهم مدبرين⁽²⁾.

وارسل قواد الحكم اليه خطاباً يعرضون فيه ان الملحد حسن دعاهم الى الدنو لافتتاح القول في ايقاع السلم، والتنصل من الذنب والانابة الى الطاعة على

(1) فت الشيء دقه وقيل فته كسره وقيل كسره بأصابعه قال الليث الفت أن تأخذ الشيء بإصبعك.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 2/ 64.

(2) ينظر: البوطي، فقه السيرة/ ص 299.

عادة اهل الشرك مع المسلمين⁽¹⁾. فكان جواب الحكم وتوجيههم وارشادته لهم نقلها لنا ابن حيان⁽²⁾ فقد قال لهم: واما مادعا اليه الان من الانابة والمراجعة والتحكيم في النفس والولد والمال والبلد، فكلمة حسنة لا يدع امير المؤمنين قبولها اذا صدقها فعل وحققها برهان، احتمالاً على قول النبي ﷺ اذ اتى مكة فقال: لا تدعوني قريش الى خطة يسألوني فيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها، واخذاً بالعفو الذي وصف الله به نفسه، واحبه من اوليائه، لكن ذلك لا يكون الا بفعله معروفة ومكشوفة، كما كان فعله ظاهراً بقتله الجند صبراً، وقذفهم في النار الجاحدة، فان كان معتقداً ما قاله، او منطوياً على صحة، مؤثراً له، راغباً في استئصال حظه من حسن رأي امير المؤمنين ورضاه وتوطين بلده لولده، وان مذهبه تحميم مافطر، وتكفير ماسبق، والاصحار بمواليه واتقياده، اخذ البيعة على اهل بلده، وخرج مطهراً لنفسه الى باب سدته، فانه اذا اتى ذلك خرج مما دخل فيه، وفاز بالقدح العلوي، والمنزلة الكبرى عنده، وصدر عنه لباساً ثوب كرامته وغذي نعمته التي قد عرفها ولبسها.

وتوالى الاحداث اذ ان الحكم كان قراره سياسياً وعسكرياً نهائياً لا بد من اجثاث معاقل الادارسة، وقد خير قائده غالب بن عبدالرحمن بعد ان ارسله الى هناك من امرين بقوله: سر سير من لا اذن له في الرجوع حياً الا منصوراً، او ميتاً فمعدوراً وابسط يدك في الاتفاق، فان اردت نظمت لك الطريق بيننا قنطار مال⁽³⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 97.

(2) المصدر نفسه، ص 100.

(3) مؤلف مجهول، مفاخر البربر، نشر: بروفنسال، (الرباط، 1937)، ص 8-9؛ العبادي، في تاريخ المغرب والاندلس، ص 216؛ عنان، دولة الاسلام، 2/ 496.

وقد دارت المعركة بين القائد غالب وبين حسن بن قنون وقد انتصر فيها والزمه الهرب وارسل يخبر الخليفة بذلك واحتلاله حصن الكرم وشحنه بالرجال، فارسل الخليفة الحكم المستنصر ارشاداته ونصائحه وتوجيهاته اليه بقوله "... ليس يخفى عليك ان الشتاء بين يديك، والبحر دونك، وربما تعذر ركوبه، فاجعل الطعام ذخيرتك، وحفظه تجارتك، فالاموال بحمد الله موفرة، واحتمالاها في كل وقت ممكن، فمن مذهب امير المؤمنين اخراج خازن من قبله بألف ألف دينار الى سبته يقرها هناك هناك بالقرب منك، فيسهل كل وقت انفاذ الحاجة منها اليك، فاسكن الى ذلك، واحتط في الطعام جهذك، ووطن على الصبر نفسك، ولا تمنها برجع الى بيتك حتى يقطع الله دابر الفاسقين، ويفرق ملاء الملحدين الضالين الذين صاروا حزياً للغوي، ولو امكن وجوه اهل المسكن

خضوع حالات الغزو او المعاهدات او الصلح بين المسلمين وغيرهم لما يسمى بالسياسة الشرعية او مايسميه بعضهم بـ (حكم الامامة) وبيان ذلك ان مشروعية فرض الجهاد من حيث الاصل تبليغي لا يخضع لاي نسخ او تبديل كما ان الاصل مشروعية الصلح والمعاهدات ثابت لا يجوز ابطاله او اجتنائه من احكام الشريعة الاسلامية غير ان جزئيات الصور التطبيقية المختلفة لذلك تخضع لظروف الزمان والمكان وحالة المسلمين وحالة الدين مع اخلاص في الدين ونجود في القصد الى جانب اعتماد دائم على مشاوراة المسلمين والاستفادة من خبراتهم وآرائهم المختلفة. فان رأى الحاكم ان من الخير للمسلمين ان لا يجابهوا اعداءهم بالحرب والقوة، وتثبت من صلاحية رأيه بالتشاور والمذاكرة في ذلك فله ان يمنح الى سلم معهم لا يصادم نصاً من النصوص الشرعية الثابتة ريثما يأتي الظرف المناسب والملائم للقتال والجهاد وله ان يحمل رعيته على القتال والدفع اذا مارأى المصلحة والسياسة الشرعية السليمة في ذلك الجانب.

ينظر: البوطي، فقه السيرة، ص 171-172.

ان يقيموا ازواجاً من البقر يذرعون بها في الارضين المحوزة من الفاسقين بحيث لا يوصلون بذلك الى اهل البلاد ضرراً، ولا يلحقونهم تضييقاً، لكان ذلك من افضل مايقع بمرافقة امير المؤمنين، اذ مذهبه تعمير البلد، وتأمين اهله، وتعريفهم الا اقلع له عن عرصته حتى تكون كلمة اهله واحدة، وايديهم مترادفة، والدين قيماً، والسنة متبعة بحول الله وقوته كذلك ضمن هذا الكتاب ما رآه الخليفة من اقامة البرد قبله، وعليه ان يرتب العسكر بمدينتي طنجة واصيلا فقال له: فتعجل باخذ الدواب لها، وتعهد الى الخارجين بالعسكر عنه بدفع اجر خدمته لكل شهر، والى الخازن باجراء العلوفة على الدواب والتفقة على الفرانقين والخدمة ان شاء الله ⁽¹⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص130.

ويبدو ان صاحب عدوة فاس قد ارسل الى الخليفة الحكم المستنصر يظهر فيها طاعته وولاه له بعد ان كان متمرداً ايضاً نتيجة معرفته ان الحكم لا يتخلد له راحة الا اذا جعل ولاء عدوة المغرب العربي له وقد انفذ له جواباً على ذلك يقبل فيه معاذيره وذلك سنة 363هـ. اذ قال له: قد قبل امير المؤمنين معاذيرك، واصغى اليها، فان يرد الله عز وجل بك خيراً في عاجلتك وأجلتك يشرح صدرك لطاعة امير المؤمنين وموالاته. ينظر: المقتبس، تح: الحجي، ص126-127. نص البيعة، ص174-175.

فقد كان الحكم المستنصر في وصيته معلماً وموجهاً والتعليم من وظائف السلطان والقائد فالنبي ﷺ انما بعثه الله معلماً وهذا المعلم الربيعي الكبير- ولا اكبر منه معلماً في البشر- والهادي الامي البصير والرسول المبلغ المنير هو الذي تدبّر لتعليمه وتربيته امم كثيرة ومن تأمل حسن رعايته للعرب مع قسوة طباعهم وشدة خشونتهم وكيف ساسهم واحتمل جفاههم وصبر على أذاهم الى ان انقادوا اليه والتضوا حوله وقاتلوا امامه ودونه اعز الناس عندهم: آباءهم واقاربهم وآثروه على انفسهم وهجروا في طاعته ورضاه احباءهم

وقد تحقق للخليفة الحكم المستنصر ما اراده من قائده غالب وقد تمكن من احراز النصر على حسن بن قنون في مواقع عدة واخيراً تمت محاصرته في قلعة حجر النسر واجبره على الاستسلام دون شروط واقتاده الى قرطبة مع جماعة من الامراء الادارسة وكان ذلك في عام 363هـ⁽¹⁾.

وعند نظرنا لمجموعة وصايا وتوجيهات الحكم المستنصر التي ذكرناها نجد انه كان في بعضها يأمر باخماد الفتن التي كانت تسبب في عدم استقرار الدولة وفي بعضها يأمر باخذ اسباب الحرب من ارسال العيون وبث الجواسيس وغير ذلك وفي بعضها يأمر بالصفح والعفو عن الخارجين الى غير ذلك من التوجيهات المختلفة وهذا انما كان بسبب اختلاف الاحوال والاشخاص والظروف.

وبهذا النصر اعادت الدولة الاموية في الاندلس المتمثلة بخليفتها الحكم المستنصر هذه المناطق من المغرب العربي التي كانت خارجة عن طاعته وهذه لها

واوطنهم وعشيرتهم واخوانهم وكان كل ذلك منهم له ﷺ وهو لم يمارس الكتابة والقراءة ولا طالع كتب الماضيين ولا اخبار المربين السالفين من تأمل هذا تحقق له بنظر العقل انه ﷺ هو المعلم الاول والنبي المرسل وانه سيد العالمين، وهم قوم يقضربون في الصحراء لايؤيه لهم عدة قرون فلما جاءهم النبي العربي اصبحوا قبلة الانتظار في العلوم والعرافان وكثروا بعد القلة وعزوا بعد الذلة ولم يمض قرن حتى امتصت اطراف الارض بعقولهم وعلومهم.

ينظر: ابو غدة، عبد الفتاح، الرسول المعلم، دار البشائر الاسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، الناشر مكتبة المطبوعات الاسلامية، (حلب، 1417هـ- 1996)، ص 10-11.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 247-248؛ السلاوي، ابو العباس احمد بن خالد (ت 1315هـ)، الاستقصا لاخبار دول المغرب الاقصى، تح: جعفر الناصري وعمد الناصري، دار الكتاب، (الدار البيضاء، 1955)، 1/ 201.

من الامة وسياذة الامن للاندلس قد تحقق بفعل حسن ادارة الحكم المستنصر لهذا التمرد وهذا الصراع الذي قاده بتوجيهاته السديدة والتي تحققت بفعل استجابة القواد لها.

وجه الحكم المستنصر بالله الى الافاق والى جميع عماله وولائه ورعيته يجبرهم بحربه في المغرب الاقصى، وظهره على الحسن بن قنون واستزاله اياه من حصونه⁽¹⁾.

لقد كان الخليفة الحكم المستنصر بالله يختار لكون الاندلس عمالها ويولي عليها من يراه مناسباً لذلك وقد ذكرت لنا مصادرنا التاريخية انه كان يوجه ويرشد وينصح عماله فهذا ما ذكره ابن حيان حين ولى اصبح بن محمد بن فطيس كورة رية وكيف نرى الخليفة ينصح ويوصي عامله بقوله: بسم الله الرحمن الرحيم. اما بعد: فان تستدام النعمة بشكرها، وتعرف النصيحة باستعمالها، وبالنصيحة متفاوت منازل العبيد لدى ساداتها وقد رأى امير المؤمنين فيك رأياً عظمت به عليك النعمة، فاسع للمحافظة عليها بمقدار عقلك وكفائتك، او بحسب نقصك وتقصيرك، فاستعن بالله وخذ الرفق في امرك، وقلة الرعية في شأنك، واجتنب التحامل على رعيك، فانها من حفي⁽²⁾ عناية امير المؤمنين بموضع لا يترك معه البحث عن احوالها والكشف عن سيرتك فيها ان شاء الله. ورأى تقليدك شطر كورة رية، وهي من اهم كون الاندلس عليه، براً وبحراً،

(1) نص الكتاب يراجع ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 178-182.

(2) حف القوم بالشيء وحواله يحفون حفا وحقوه وحففوه أحدقوا به وأطاقوا وعكفوا واستداروا وفي التهذيب حف القوم بسيدهم وفي التزويل وترى الملائكة حافين من حول العرش قال الزجاج جاء في التفسير معنى حافين محدقين، لسان، 9/ 49.

وجبايتها وضياعها، فانظر أي خدام تكون، وشاكراً للنعمة تظهر، ان شاء الله تعالى⁽¹⁾.

وصيته وولاية العهد:

مات الحكم المستنصر سنة 366هـ/976م، وولى مكانه ولده هشام المؤيد بعهد منه وكان عمره احدى عشر سنة وثمانية اشهر⁽²⁾ في حين يذكر ابن الاثير⁽³⁾ ان عمره كان عشرة سنوات، بينما يذكر المقرئ⁽⁴⁾ ان عمر هشام المؤيد كان تسعة سنوات حين استلم السلطة بعد وفاة ابيه الحكم المستنصر، على الرغم من وجود اخوته المؤهلين لمثل هذا المنصب، وتولية الطفل هشام يعد سقوط الخلافة الاندلسية وكان سببها اقرار الحكم بحق ولده المذكور والخلافة الاندلسية معاً.

وقد حرصت الشخصيات البارزة في الدولة امثال جعفر بن عثمان الصحفي كبير الوزراء ومحمد بن ابي عامر ناظر الخصاص وغالب بن عبدالرحمن قائد الجيش على تنفيذ الوصية القاضية بتنصيب هشام المؤيد خليفة على الاندلس وان تنفيذ هذه الوصية ليس من الاخلاص للخليفة الراحل بل هي ضمناً اكيداً لمراكزهم⁽⁵⁾، دون غيره اذ كان المغيرة بن عبدالرحمن الناصر مرشحاً

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحججي، ص77-78.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/237.

(3) الكامل، 8/677.

(4) تقع الطيب، 1/396.

(5) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/260؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص187.

ان يكون هو الخليفة بدعم من الصقالبة لكن موافقتهم على تنفيذ الوصية حال دون وصوله ودبر فيما بعد قتله والانتقام من الصقالبة الذين كان اخلاصهم للمغيرة ايضاً طمعاً في اخذ دوراً في مراكز السلطة⁽¹⁾.

الخليفة هشام بن الحكم المؤيد 366 - 399 هـ / 973 - 1008 م

تولى الخليفة هشام بن الحكم بن عبد الرحمن ويكنى بالمؤيد الخلافة عام 366هـ / 973م وذلك بعد وفاة والده الحكم المستنصر وكان عمره احدى عشر عاماً، نظراً لصغر سن هشام الثاني وتدخل أمه صبح بأمور الخلافة، حاولت عناصر سياسية وعسكرية استغلال الوضع العام وانتهاز الفرص، وفي هذه الأجواء السياسية ظهرت شخصية متميزة بالدهاء والقدرة وتحين الفرصة تدريجياً الى سلم الحكم وإذا بها تصبح أقوى شخصية عسكرية وسياسة تمثلت في محمد بن أبي المعافري العامري لتلعب دوراً بارزاً ومهماً في الأحداث التاريخية في عصر الخلافة⁽²⁾.

(1) ينظر: ابن عذاري، 2/ 261؛ ابن خلدون، 4/ 147؛ السامرائي، خليل إبراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص188.

(2) لقد حقق فيما بعد العامري أن تخلص من المصحفي بعد عودته من قتال الاسبان وقد كرمه الخليفة على ذلك اذ قام بعزل المصحفي من الحجابة ووضعه في السجن مع ائناثه وبعض اقربائه الى ان مات في السجن، ثم تخلص من غالب بن عبد الرحمن حين احس الاخير من ان العامري سيحده عن السلطة فحالف بعض امراء الاسبان الشماليين لمقاتلة العامري ومات غالب بالسكة القلبية في ميدان المعركة، وبالتالي سيطر العامري على الامور لوحده.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 267-279؛ ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص62؛

دور الحاجب المنصور العامري في الخلافة ونهايتها:

ويعود نسب الحاجب⁽¹⁾ المنصور العامري الى عبد الملك المعافري، وجده

عنان، دولة الاسلام، 2/ 539؛ بدر، احمد، تاريخ الاندلس عصر الخلافة، (دمشق، 1979)، ص 31؛ السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، 190-191.

ويذكر لنا المقرئ تبادل الرسائل بين المصحفي والمنصور بن ابي عامر على شكل ابيات من الشعر اذ قال المصحفي له وهو في سجنه:

هيني اسأت فاين العفو والكرم اذ قادني نحوك الاذعان والندم
ياخير من مدت الايدي اليه اما ترثي لشيخ رماء عندك القلم

بالغت في السخط فاصفح صفح مقتدر ان الملوك اذا ما اسرّحوا رحمو
لكنها كانت ذا واقع سيء لدى المنصور وكانت نتائجها سلبية زادت من غضبه وجعلته يصمم على بقاء المصحفي مدى الحياة في سجنه فاجابه بالابيات الآتية:

الا يا جاهلاً زلت بك القدم تبغي التكرم لما فاتك الكرم
اغريت بي ملكاً لولا تثبه ماجاز لي عنده نطق ولا كلم
فايأس من العيش اذ قد صرت في طبق ان الملوك اذا ما استنقموا نقموا
نفسي اذا سخطت ليست براضية ولو تشفع فيك العرب والعجم

ينظر: نفح الطيب، 1/ 384.

(1) الحجورية وظيفة قديمة كانت تسمى القيادة وكان الحاجب يسمى قائد الجيش ولم يكن في الزمان الماضي يحكم بل يعرض الجيش ويعد حاله الى الامير. السبكي، معيد النعم، ص 40.

عبد الملك هو الداخل الى الأندلس مع طارق بن زياد⁽¹⁾.

قدم ابن الخطيب الغرناطي⁽²⁾ وصفاً للخليفة هشام الثاني وصفاته وسلطته بالاندلس بقوله: ولما كان هشام مندرجاً يخطى كافله الحاجب المنصور بحيث لا ينسب إليه تدبير، ولا يرجع إليه من الأمور قليل، ولا كثير إذ كان في نفسه وأصل تركيبه وضعفاً مهيباً مشغولاً بالتنزهات ولعب الصبيان والبسات، وفي الكبر بمجالسة النساء، ومحادثة الإماء.

وفي المقابل ابن الخطيب الغرناطي⁽³⁾ المنصور العامري بقوله: كان ابن أبي

(1) ينظر: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص59؛ الضي، بغية الملتبس، ص19؛ ابن بسام الشنترقي (ت524هـ)، الذخيرة في غامن اهل الجزيرة، تحقيق: الدكتور احسان عباس، (بيروت، 1979)، القسم الرابع، المجلد الاول، ص17؛ ابن الأبار، الحلية، 1/268؛ مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/175؛ ابن عذاري، البيان، 2/256؛ المقرئ، فتح، 1/376؛ العلوي، ترصيع، ص74.

(2) ومن الطريف ذكره عن صغر سن الخليفة هشام الثاني الف المؤرخ ابن الخطيب الغرناطي كتاباً بعنوان أعمال الاعلام في من بويع قبل الاحتلام من ملوك الاسلام نشر بعنوان تاريخ اسبانيا النصرانية، وذلك بعد اربعة قرون من حكم الخليفة هشام الثاني، اما ابن عذاري فنقل لنا صفات حميدة عن الخليفة هشام الثاني بقوله: مائل الى العبادة والانتباه، مقبل على تلاوة القرآن ودرس العلوم، كثير الصدقات على اهل السر من الضعفاء والمساكين، البيان، 2/253.

(3) اعمال الاعلام، ص77.

وقد وصفه المؤرخون بقوله:

كان الخليفة الحكم المستنصر معجب أشد الأعجاب بشخصية محمد بن أبي عامر وشجاعته ونباهته ونسبه حتى أنه يستخيل في محمد بن أبي عامر أكثر الصفات المجتمعة الى النسب =

والبلدة' وكان للمنصور همة ترمي به المرامي، ويحدث نفسه بإدراك معالي الأمور، ويريد ذلك حتى كان يتحدث من يختصر به بما يقع له من ذلك فتم له مراده وكان أحد أعاجيب الدنيا في ترقيه والظفر بتمنيه: تصرف أول أمره في الوكالة لصبيح أم هشام في أموالها وضياعها، واجلد ينهض به والأقدار تساعده. ابن الأبار، الحللو السراء، 252/2، 268.

أما ابن عذاري قال عنه 'كان محمد هذا حسن النشأة ظاهر النجابة، تتغرس فيه السيادة، سلك سبيل القضاة في أوليته، مقفياً آثار عمومته وخولته، فطلب الحديث في حديثه. البيان المغرب، 257/2.

أكد النويري بحسن سياسة حكم الحاجب المنصور بما أورد بالنص الآتي المنصور على أتم ما يكون من الحزم وسد الثغور وإقامة العدل وشمول الناس بالإحسان والفضل فلم يرق الضبط وحسن السياسة وأمن السبيل ويوفيه حقوق الرياسة بمجيزة الأندلس. نهاية الأرب في فنون الأدب، 66/22.

أشاد مؤلف مجهول إذ قال فيه 'من أهل الأدب البارِع والفهم والعلم والباس والنجدة عالماً بجميع الفنون بصيراً بالحروب منصوراً عند اسمه مؤيداً لم تهزم له قط راية حسن السياسة والتدبير تصرف بعد العلم والفهم والطلب في أيام الحكم في القضاء والأمانات والسكة والبناء والوكالة والشرطة. وقال عنه في موضع آخر 'كان المنصور على أتم غاية في الحزم وشدة الشكيمة والعزم وصواب التدبير ورعاية الرعية وسد الثغور وضبطها وأفاضت العدل وشمول الإحسان والفضل' ذكر بلاد الأندلس، 177/1.

أعتقد وآمن الحاجب المنصور بسير العظماء والعقلاء وأنه كان يسعى لأخوته وكان يؤمن بتقاليد تتخذ ذكره ويذكر عنه أنه 'خط يده مصحفاً كان يحمل معه في أسفاره يدرس فيه ويترك به ومن قوة رجائه، أنه اعتنى بجميع ما علق بوجهه من الغبار في غزواته ومواطن جهاده، فكان الخدم يأخذونه عنه بالمناذيل في كل منزل من منازلهم، حتى اجتمع له منه صرة ضخمة عهد بتفسيده في حنوطه عند موته، وكان يحملها حيث ما سار مع أكفائه، توقعاً لحلول منيته وقد كان اتخذ الأكفان من أطيب مكسبه من الضبعة الموروثة عن أبيه،

عامر اية في الدهاء والمكر والسياسة عدا بالمصحفي على الصقالية حتى قتلهم، ثم عدا بغالب على المصحفي حتى قتله، ثم عدا بجعفر بن علي بن الاندلسي على غالب حتى استراح منه ثم عدا بنفسه على جعفر حتى اهلكه ثم انفرد ينادي صروف الدهر هل من مبارز، فلما لم يجده حمل الدهر على حكمه، فانقاد له وساعده واستقام له امره منفرداً بسابقه لا يشاركه فيها غيره.

لذلك أصبح الخليفة المؤيد اسماً مجرداً في سلسلة خلفاء الاندلس لا يظهر الا بموافقة المنصور ابن ابي عامر وذلك لاكتساب الشرعية التي تمارس باسمه السلطات، وقد اختار له المنصور بعض المناسبات للظهور حتى يجد من التقولات التي تبث في قرطبة على ان الخليفة مسجون في قصره⁽¹⁾ ويورد لنا القلقشندي⁽²⁾ رساله وجهها للمنصور بن ابي عامر لما عقد الصلح بينه وبين الموفق الى الخليفة هشام المؤيد ليؤكد فيها على ان الخليفة موجود وان السلطة لم تختص منه بل لازال هو الخليفة وحاكم البلاد. اذ يقول فيها ويبدأ أطال الله بقاء امير المؤمنين، مولاي وسيدي وسيد العالمين، وابن الائمة الراشدين عزيزاً سلطاناً، منيراً زمانه، سامية اعلامه، ماضية احكامه، ظاهراً على

وغزل بنته، وكان يسأل الله تعالى أن يتوفاه في طريق الجهاد، فكان ذلك. ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 288.

قال عنه المراكشي ويبلغ من إفراط حبه للغزو انه ربما خرج للمصلى يوم العيد فحدث له نية في ذلك فلا يرجع إلى قصره، بل يخرج بعد انصرافه من المصلى كما هو من فوره إلى الجهاد، فتبعه عساكره وتلحق به أولاً فأولاً المعجب في تلخيص أخبار المغرب، ص 60.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 278؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 76.

(2) صبح الاعشى، 6/ 524-526.

من نأواه، قاهرأ لمن عاده... والمتتبع لها يجد فيها صورة كاملة على ان الخليفة المؤيد كان سلطاناً يحكم البلاد وليس للمنصور سوى احد رجال الدولة. وانه كان مقرأ بعزة السلطان وان احكام السلطان ماضية عليه وكان معترفاً بصفات عظيمة للسلطان من الشجاعة ومجابهة الاعداء.

استمر ابن ابي عامر في نهجه وسياسته تجاه من عارضوه، لكنه مع هذا فكان لديه حملات جهادية ذات دلالة ايمانية وتحدي وصلابة لمن يعادي الاسلام. اما علاقته مع الدولة العبيدية فقد حاولت الاخيرة ان تكتسح الاراضي التي خسرتها من المغرب العربي ابان عهد الحكم المستنصر لكن المنصور بن ابي عامر ارسل قادته الى هناك وهاجمهم وهزمهم⁽¹⁾ وقد وجه المنصور بن ابي عامر وصية لابنه عبدالملك المظفر في مرضه الذي مات فيه فقال:

يأبني: لست تمجد انصح لك ولا اشفق عليك مني، فلا تعدين وصيتي فقد جردت لك رأيي ورويتي على حين اجتماع من ذهني، فاجعلها مثلاً بين عينيك، وقد وطأت لك مهاد الدولة، وعدلت لك طبقات اوليائها وغايرت لك بين دخل المملكة وخرجها، واستكثرت لك من اطعمتها وعددها، وخلفت لك جباية تزيد على مايقويك بمجيشك وينفقتك، فلا تطلق يدك في الانفاق، ولا يقتصر لظلمة العمال، فيختل امرك سريعاً، فكل سرف راجع الى اختلال لامحالة فاقتصد في امرك جهلك، واستثبت فيما يرفع اليك اهل البطالة. والرعية فقد استقصيت لك تقويمها، واعظم منهاها ان تأمن البادرة، وتسكن الى لين الجنة. وصاحب

(1) للتفاصيل ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 1/ 249؛ السلاوي، الاستقصا، 1/ 203.

الثغر قد علمت مذهبه. وانه لا يأتيك من قبله شيء نكرهه، والآفة ممن يتولاه
ويلتمس الثوب باسمه، فلا تتم عن هذه الطائفة جملة، ولا ترفع عنها سوء الظن
والتهمة، وعاجل بها من خفته على اقل بادرة، مع قيامك بحق صاحب القصر
على اتم وجه، فليس لك ولا لأوليائك شيء يقيكم الحث في بمن بيعته الا
ما تقيم له من هذه النفقة، واما الانفراد بالتدبير دونه، مع ما بلوته من جهله
وعجزه عنه، فاني ارجو اني واياك منه في سعة ما تمسكنا بالكتاب والسنة. والمال
المخزون عند والدك هو ذخيرة مملكتك وعدة لحاجة تنزل بك، فاقمه مقام
الجارحة من جوارحك التي لا تبذلها الا عند الشدة، تخاف منها على سائر
جسدك، واخوك عبدالرحمن قد صيرت له في حياتي مارجوت اني قد خرجت له
فيه عن حق من ميراثي، واخرجته عن ولاية الثغر لئلا يجد العدو مساعاً بينكما
في خلاف وصيتي فيسرع ذلك في نقض امري، ويحلب الفاقة الى دولتي. وقد
كفيتك الحيرة فيه، فاكفي الخيف منك عليه، وكذلك سائر اهلك فيما صنعت
فيهم بحسب ما قررت به خلاصي من مال الله الذي بيدك. وخلافتك بعدي
اجدى عليهم مما صرفته اليهم، فلا تضيع امر جميعهم، والحظهم بعيني فانك
ابوهم بعدي، فخرج ذكورهم باستخدامك، والحف انائهم جناحك، جبر الله
جماعتهم، واحسن الخلافة عليهم، وان انتقادت اليك الامور بالحضرة فهذا وجه
العمل وان اعتاصت عليك فلا تلقين بيدك لقاء الأمة، ولا تبطر بك وباصحابك
النعمة والسلامة فتسوا آمالكم في بطون بني امية وشيعتهم بقرطبة، فان قاومت
من توثب عليك فيهم فلا تذهل عن العزم فيهم، وان خفت الضعف فانتبذ
بخاصتك وغلمانك الى بعض المعازل التي حصتها لك، واختبر غدك ان انكرت
يومك، واياك ان تضع يدك في يد مرواني ما طاوعتك بنانك فاني اعرف ذنبي
اليهم.

ثم التفت الى غلمانه فقال:

تنبهوا لامركم واحفظوا نعمة الله عليكم في طاعة عبدالمملك اخيكم ومولاكم ولا تغرنكم بوارق بني امية ومواعيد من يطلب منهم شتاتكم، وقدروا ما في قلوبهم وقلوب شيعتهم من الحقد عليكم، فليس يرأسكم بعدي اشفق عليكم من ولدي، وملاك امركم ان تنسوا الاحقاد، وان تكونوا كرجل واحد، فان لايفل فيكم⁽¹⁾

عند البحث العميق والنظر الدقيق في هذه الوصية نرى ان الآب قد ذكر بعض اوصافه الحميدة حتى يكون لها في نفوس سامعيها اطيّب الاثر وافضل وتحظى منهم باوفى النشاط والانتباه وتقع على القلب والسمع اطيّب مائكون ومجده في الوصية ايضاً ترغيماً وترهيئاً فمن اجلى الاساليب الترغيب في الخير الذي تدعو اليه والترهيب عن الشر الذي تحذر منه فقد رهّب من اطلاق البر في الانفاق فنحن منهيون عن الاسراف ونهاه من ترك الثغور حتى لا ياتيها منها شيء لانحمد عقباه وان لا يغمض عينه عن حراس الثغور لكي لا يتواطؤوا مع عدو غشوم ويبقوا حريصين على بلادهم ورغبته في القيام بحقوق صاحب القصر لانه ولي النعمة وصاحب السلطان فنحن مأمورون بطاعته والقيام بخدمته باحسن ما يكون وقد ذكرنا آنفاً كيف اوصى الرسول ﷺ موعظة ذرفت منها العيون وودلت منها القلوب فقال قائل: يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فما تعهد اليها فقال: اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان عبداً حبشياً. ورغبه بالحكمة وحسن التصرف في المال الموجود عند والدته وان يجعله لوقت الشدائد

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعلام الاعلام، ص 81-82؛ ابن بام، الذخيرة، ق 4، ج 1/56-58؛ عنان، دولة الاسلام، 581؛ حمادة، الوثائق، ص 223-224.

والكربات واوصاه باخيه عبد الرحمن ورغبه في حسن التعامل معه وانه لم يجعله على الثغر حتى لا يستغله الاعداء نقطة ضعف على الدولة ورغبه في الاتفاق على اهل من المال الذي عنده وهذا مما سيثد من عضد الاسرة الحاكمة ويجعلهم متكافئين ولا يرى احد منهم ان الحاجب عبد الملك قد اخذ حقهم او انه ظلمهم فهم امانة عند الحاجب عبد الملك فهو بمنزلة ابيهم بعده وهذا مما سيرفع من معنويات الحاجب عبد الملك بانه اهل للرعاية وانه ولي لامورهم.

ثم توجه بترغيباته وترهيباته الى الغلمان فقد رغبهم في طاعة عبد الملك وشبههم بالاسرة من حيث انهم اخوة ورهيبهم من ان يسمعوا كلام من يريد بهم وبيني امية الشتات والفراق لان اعداءهم يحقدون عليهم ولا يتمنون لهم الخير فليس الاعداء باشفق من عبد الملك عليهم فطلب منهم ان يكونوا مع عبد الملك جسداً واحداً قوياً لاتنهزه الرياح ولا يميل من حيث مالت، وتقديم وصيته لعبد الملك على وصيته للغلمان انما كان من تقديم التبوع على التابع ومن تقديم الامير على الرعية.

تولى الحاجب عبد الملك بن المنصور السلطة في الأندلس بعد وفاته والده المنصور، وقد لقب بالمظفر¹ وسيف الدولة من عام 392-399هـ/ 1002-1009م وقد أقره الخليفة الأموي هشام الثاني المؤيد وجد له عهداً على عمل أبيه في الحجابة والقيادة والقيام بأمر المملكة وخلع عليه امتدحت المصادر الأندلسية الحاجب المظفر ووصفته بالخصال العربية الإسلامية الحميدة، فمدحه منهم ابن حيان القرطبي بقوله: أنصبت منه الإقبال والتأييد على دولته انصباباً ما عهد مثله في الدولة⁽¹⁾.

(1) مجهول، ذكر بلاد الاندلس، 1/ 195؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 84 وكان المظفر

تقلد مهام الدولة وانتهج سياسة أيه اذ أدخل عليها بعض التعديلات والإصلاحات لتمشية أوضاع الأندلس فاول ما عمل به هو السعي إلى تقريب الرعية إلى حكمه لذلك قام باسقاط سدس الجباية عن جميع البلاد⁽¹⁾ كما أطلق سراح عدد من السجناء قيطلق من يؤمن إصراره بالمسلمين ويرجى مساوهم⁽²⁾ وبهذه الطريقة والأساليب التي تعامل بها الحاجب استطاع أن يكسب عدد كبير من المؤيدين له ومنهم الفقهاء وعامة الناس حيث خفف عن كاهلهم الاقتصادي والاجتماعي. فالصفح والعفو عن المذنبين والعدل هو خير حنارس للامير والسلطان من ان يجعل له حرساً اشداء ييدهم السياط والسيوف فلا يخاف الامير ولا يجدر من الرعية اذا عدل.

كما قام بمعاينة العاصين والمتمردين من الفتيان الصقالبة، وأخرج بعضهم إلى سبتة في العدو المغربية بعيداً عن العاصمة قرطبة⁽³⁾. تحسباً لهم من قيام مؤمرات عليه اذ كان نفوذهم واعدادهم كبيراً في الدولة.

براً تقياً فاضلاً طاهراً نجيباً سليماً من العيب شجاعاً وكان له مع عظيم ابن عذاري، البيان، 3/3 مراقباً لربه باكياً على ذنبه عباً في الصالحين يستهدي ادعيتهم ويمجزل الشواب لمن دله عليهم، وكان يظهر العدل ويمحي الشرع ويرفق بالرعية واحبه الناس سراً وعلانية... وبلغت الاندلس في ايامه نهاية الجمال والكمال ومعة الحال. ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص84؛ ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 3/3.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص86.

(3) ابن بسام، الذخيرة، ق/4 ج/3/59.

اعتمد الحاجب سياسة إعمار المناطق المفتوحة في الفجور الأندلسية كما اتبعها وسار عليها والده المنصور حيث أسكن المقاتلين فيها واتخاذها قواعد أو ربط إسلامية، وتم رعاية المقاتلين المرابطين فيها وتوزيع الرواتب والصلاوات كما جاء بالنص الآتي: وعهد الحاجب وقت الفتح إلى المسلمين ألا يحرقوا منزلاً ولا يهدموا بناء لما ذهب إليه من إسكان المسلمين فيه فشرع للوقت في إصلاحه ونادى في المسلمين من أراد الإثبات في الديوان بدينارين في الشهر على أن يستوطن في هذا الحصن فعل وله مع ذلك المنزل والحراث فرغب في ذلك خلق عظيم واستقروا به في حينهم⁽¹⁾.

أما بالنسبة لعلاقته مع الخليفة فتشير النصوص على أن الخليفة هشام المؤيد بن الحكم قد وجه له كتاب يشكره لاهتمامه بأمره، ويلقبه في هذا الخطاب بالمظفر إذ ذكر لنا ابن الخطيب الغرناطي⁽²⁾ نص الكتاب فيقول: بسم الله الرحمن الرحيم، أتم الله عليك نعمته، وهناك قسمه، والبسك عفوه وعافيته، لما رأيناك- سلمك الله- من صنع الله الجسيم وفضله العظيم لنا عليك ما شفي الصدور، وافر العيون، استخرنا الله تعالى في أن سميناك المظفر... فاكذب به إلى أقطار المملكة وتصدقك بشكر النعمة، أحسن الله توفيقك ومتعنا طويلاً بمعافاتك، وآنسنا ملياً بدوام سلامتك، أنه ولي قادر عزيز قاهر، إن شاء الله تعالى.

استمر عبد الملك ابن أبي عامر في الحجابة سبع سنوات إلى أن توفي سنة

(1) ابن عذاري، البيان، ج3، ص7؛ العبادي، في تاريخ المغرب والأندلس، ص249.

(2) أعمال الإعلام، ص88. أورده: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/16-17. نصاً مقارباً لنص ابن الخطيب.

399هـ / 1009م وناب عنه في منصب الحجابة اخوه عبد الرحمن الملقب شنجول.

استلم الحاجب عبدالرحمن بن المنصور ويكنى بشنجول بعد وفاة اخيه عبدالملك المظفر عام 399هـ / 1009م وحصل شنجول على باللقاب السلطانية التشريعية بالقوة منها 'الناصر' و'المأمون' والحاجب الاعلى المأمون ناصر الدولة' تقليداً بالخلفاء الاقوياء، والحقيقة والواقع ان الحاجب شنجول لا يستحق مثل هذه الالقاب السلطانية، وقد علق على ذلك ابن الخطيب الغرناطي بقوله: 'وصار عبدالرحمن في اهل المملكة الى قصره بالزاهرة يخال في ثوب الخلافة ويحسب انها له لخلعة وانه مستحق لها وخليق بها' (1).

تولى الحاجب شنجول السلطة وعمره 25 سنة، ولم يكن بالحاكم المعهود واللائق لبلد الاندلس لسوء سلوكه وتصرفه، وضعف شخصيته وسمعته لكونه شاباً طائشاً ومغروراً ويذكر عنه انه افتتح شنجول حكمه بالخلاعة والمجانة فكان يخرج من قصر الى قصر مع المغنين والمضحكين مجاهراً باللهو والطرب (2).

وعن موقف الخليفة هشام المؤيد بأنه اصدر مرسوماً سياسياً بتلقيب عبد الرحمن بن المنصور بلقب الحاجب المأمون ناصر الدولة نقله لنا ابن عذاري (3) اذ قال له: 'الحاجب المأمون ناصر الدولة ابو المطرف حفظه الله، بسم الله الرحمن

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 93. ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 46.

(2) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 93-94. وانظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 46-47.

(3) البيان المغرب، 3/ 41.

الرحيم. ادم الله حفظك، واحسن على الصلاح عونك. رأينا اكرمك الله لما ظهر لنا من جيل طاعتك، ويدارك الى مايلزمك من المناصحة والقيام باعباء المملكة على افضل الطرق المحموده والمسامحي المشكورة تسميتك في كتبنا اليك وتحليتك بالأمون في مخاطبتك. زائد على اول اسمائك مظاهرة لانعمنا عليك. وانت عندنا اهل لذلك ومستحق به، فاعتمل فيما ينفذ من الكتب عنك واليك على عنوان كتابنا هذا اليك. نسأل الله عوناً شافياً وتأكيداً كافياً ان شاء الله تعالى.

عما اثار استنكار الكثير من العناصر التي بدأت تتسائل عن معنى هذا اللقب في الوقت الذي لم يرو من عبد الرحمن شنجول أي عمل او خدمة عامة يستحق عليها مثل هذا التكريم⁽¹⁾.

وعقب هذا التكريم اصدر الخليفة هشام المؤيد مرسوماً سياسياً جديداً يوصي فيه لعبد الرحمن بن المنصور ويجعله ولياً لعهدده نقله لنا المؤرخون⁽²⁾ يقول فيه 'هذا ما عهد امير المؤمنين هشام المؤيد بالله اطلال الله بقاءه الى الناس عامة، وعاهد الله عليه من نفسه خاصة، واعطى عليه صفقة يمينه يبعو تامة، بعد ان امعن النظر واطال الاستخارة، واهمه ما جعله الله اليه من امامة المسلمين، وخصه به من امرة المؤمنين،... فلم يجد احداً هو اجدر ان يقلده الخلافة، ويعوض اليه النظر في الخلافة بعده... ناصر الدولة ابي المطرف عبد الرحمن بن

(1) السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضارتهم في الاندلس، ص 204.

(2) ينظر النص: ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 91؛ ابن خلدون، المعبر، 4 / 148-149؛ ابن حذاري، البيان المغرب، ج 3 / 44-46؛ المقرئ، نفح الطيب، 1 / 400-402؛ الفلشتدي، صبح الاعشى، 9 / 366-367.

المنصور ابي عامر محمد بن ابي عامر - وفقه الله - ... في شهر ربيع الاول سنة 399هـ

وإثناء خروج شنجول لقتال قشتالة وخلو العاصمة من معظم جيشه ثار محمد بن هشام حفيد عبدالرحمن الناصر الملقب بالمهدي في سنة 399هـ/ 1009 وسيطر على قصر الخليفة هشام المؤيد، الذي أعلن تنازله عن الخلافة ليتولاها محمد بن هشام مكانه، سمع شنجول بذلك فارتد بقواته، وأعلن تنازله عن ولاية العهد، ودعا إلى نصره الخليفة هشام المؤيد لكن لم تنفع هذه إذ انتهى أمره أخيراً بالاعدام في السنة نفسها⁽¹⁾.

وبتولية المهدي الخلافة، بدأت القوى المختلفة تحاول الحصول على أسلاب الدولة المنهارة ويتحمل الحاجب شنجول المسؤولية الأولى والمباشرة لضعف انهيار الخلافة الأندلسية بعد أن وصلت إلى أوج قوتها والمع ازدهارها الحضاري في عصر الناصر والمستنصر والحاجب المنصور العامري وبالتالي سقطت الخلافة وبدأ عهداً جديداً باسم دول الطوائف.

وما تقدم كنا نريد أن نقدم عن دور الخليفة هشام المؤيد على أساس أنه كان الخليفة الذي عهد إليه الخليفة الحكم المستنصر وبينما كيف سارت الأمور في عهده وما بلغت به الخلافة ولأننا لا نستطيع إهمال هذه الحقبة من تاريخ الأندلس رغم غياب دور الخليفة، لكن كان الحاجب المنصور هو الحاكم الفعلي للبلاد لذلك أشرنا أن ندخله ضمان سياق دراستنا لكي نصل إلى نهاية الخلافة الأندلسية ومابرز بها من وصايا وتوجيهات سياسية وعسكرية.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 3/ 249؛ ابن خلدون، 4/ 149؛ السامرائي، خليل إبراهيم وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم في الأندلس، ص 204.

الفصل الرابع
الوصايا والتوجيهات العسكرية
للامراء والخلفاء لصد الهجمات
الخارجية

الفصل الرابع

الوصايا والتوجيهات العسكرية للامراء والخلفاء لصد الهجمات الخارجية

اولاً: الاهتمام بالجيش واسلحته

اهتم الحكام بالجيش اهتماماً بالغاً، لانه المصدر الذي يستمد منه قوتهم، والاساس الذي يرتكز عليه حكمهم، لهذا اعتنوا بتسليحه بالمعدات الحربية، واشرافهم المتواصل على اعداده اعداداً كاملاً، وغالباً كان تحت تأثير توجيههم وتوصياتهم، ليكون على اهبة الاستعداد لكل طارئ يستدعي زجه فيه، فضلاً عن الدولة لايتيسر لها المحافظة على استقلالها ووحدة اراضيها، وفرض هيبتها واحترامها على الامم المجاورة الا بوجود جيش قوي قادر على حماية هذه المعاني ان النصر بالحملات الجهادية من المقومات الاساسية لنجاح الحاكم في حماية الدين وحدود الاسلام ولان توجيهات وتوصيات الامراء والخلفاء في الاندلس كان على هذا النحو اذ ان الانتصار عدل وفضل من الله⁽¹⁾، ومن مقومات الحكام العدول حرصهم على ارسال الحملات الجهادية الى بلاد الشرك وغزوهم وتأديبهم وان من محاسن الاخلاق ان يلتزموا بها فالغزو خير كله⁽²⁾

اهتم الامراء والخلفاء الاندلسيون بالجيش لما له من اهمية كبيرة في تحقيق النصر فكانوا احياناً يتولون القيادة بانفسهم سواء بالقضاء على الفتن الداخلية او لمواجهة الاخطار الخارجية، وتارة اخرى يتولون قيادة الجيش لرجال لهم مكانة

(1) طه، عبد الواحد ذنون، دراسات في التاريخ الاندلسي، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1987)، ص56.

(2) الطرطوشي، سراج الملوك، ص139.

متميزة وباع طويل في هذا الجانب، ويحملون قوة وجلد وصبر قادرين على تحمل الكريهة ومتفذين الاوامر والتوصيات بحذافيرها فضلاً عن مقدرتهم في اتخاذ القرارات حسب واقع الميدان⁽¹⁾.

فالجيش في عصر الامارة بدأ بانشاءه الامير الاول عبد الرحمن الداخيل وذلك لتشييت حكمه، وحشد له المتنوعة والمرتزة فاصبح يتألف من الموالي⁽²⁾ والبربر⁽³⁾ والرقيقى⁽⁴⁾ والصقالبة⁽⁵⁾ وقد بلغت قواته نحو

(1) ابن ابي زمين الامام ابي عبدالله محمد بن عبدالله (ت 399هـ)، قدوة الغاوي، دراسة وتحقيق: عائشة السليمان، جامعة الجزائر، دار الغرب الاسلامي، (بيروت، 1989)، ص154.

(2) الموالي: اصلهم بيزنطي اعتنقوا الاسلام في المشرق وانتقلوا الى الاندلس مع الشاميين، ويرجع بعض الموالي الى اصل افريقي اعتنقوا الاسلام في شمال افريقيا وانتقلوا ايضاً مع البربر الى الاندلس.

ينظر للتفاصيل هو الموالي: طه، عبدالواحد ذنون، دراسات اندلسية، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1986)، ص86.

(3) البربر: هو احد عناصر الجيش العربي الإسلامي في الأندلس وهم عرب المغرب يتبعون إلى فرعين رئيسيين: هما البرانس ويتفرعون إلى عدة قبائل، والبرهوم بنو ماذغيس وينقسم شعبهم إلى عدة قبائل. وأكدت المصادر انهم أتوا العرب المغاربة ومادتهم.

ينظر: الطبري، تاريخ الرسل والملوك، 1/ 219، 2/ 516؛ مجهول، مفاخر البربر، ص17.

(4) كانوا هؤلاء يأتون بهم اليهود من بلاد بلغاريا.

ينظر: ابن حوقل، صورة الارض، ص106.

(5) الصقالبة: أطلق الأندلسيون لفظة الصقالبة على الأرقاء الذين كانوا يشترونهم من أوروبا حيث أن الجيوش الجرمانية دأبت على سبي الشعوب القبلية السلافية وبيع رجالها ونسائها

أربعين ألف⁽¹⁾.

فقد أكد لنا الحميري⁽²⁾ أن عبد الرحمن الداخل كان يشك بالجنود العربي⁽³⁾ - البلديون والشاميون - بعد أن قامت عليه ثورات عربية كما مر بنا.

لعب الأندلس ولذلك أطلق العرب عليهم اسم الصقالبة وكانوا يسمون المجاييب كما وردت تسميتهم بالخرس والماليك.

ينظر: ابن بسام، الذخيرة، 4/ 34؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/ 32؛ العبادي، أحمد نختر، الصقالبة في أسبانيا، وزارة المعارف العمومية، المعهد المصري للدراسات الإسلامية، (مدريد، 1953)، ص 9؛ حنان، محمد عبد الله، دولة الإسلام في الأندلس، ص 230

ويقول المقدسي "وبلدهم خوارزم إلا أنهم يحملون إلى الأندلس" ينظر: محمد بن أحمد (ت 380) أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، ط 2، (القاهرة، 1960م)، ص 242

(1) المقرئ، نفع الطيب، 3/ 37؛ حنان، دولة الإسلام، 1/ 200.

(2) الحميري، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد المنعم (ت 710هـ)، الروض المعطار في خبر الاقطار، جزء منتخب منه نشر نشر بعنوان (صفة جزيرة الأندلس)، نشره: ليفي برونسسال، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1937)، ص 36.

(3) لقد دفعت بالداخل عدة أسباب للشك منها ثورة العلاء بن مغيث اليحصبي الذي كان يتزعم جند باجة، فضلاً عن قيام زعماء القبائل اليعانية التي كان يتزعمها إبا الصباح يحيى اليحصبي لهذا دفعته إلى ادخال عناصر أخرى في الجيش للوقوف معه ضد تمردات العنصر العربي.

ينظر: الحميري، الروض المعطار، ص 36، مؤلف مجهول، فتح الأندلس، ص 66-67؛ مؤلف مجهول، أخبار مجموعة، ص 108-109؛ إبراهيم ييضمون، الدولة العربية في الأندلس، ص 211 الدوري، عبد الرحمن الداخل، ص 249.

واعتمد الداخل من وفد اليه من البربر ليضرب بهم اعداءه⁽¹⁾، واشترى الصقالبة ليستعين بهم⁽²⁾.

والامير هشام قد اهتم هو الآخر بالجيش لما يشكل هذا الجيش من عامل رئيس في جهاده، وتشير المصادر على انه اهتم بالجند واوصى ان يكون هنالك ارزاقاً لاسر الشهداء منهم الذين سقطوا في سوح القتال دفاعاً عن الدين وجاهدوا في اعلاء كلمته، كما اقتدى الاسرى المسلمين من قبضة الاعداء⁽³⁾.

اما الامير الحكم اسس فرقاً من الجيش النظامي لاسيما بعد فشل ثورة الربيض التي ذكرناها انفاً وجعل له حرساً خاصاً به⁽⁴⁾.

واستمر امراء الاندلس في اكتثار الموالي والصقالبة، فقد اصطفى الامير عبد الرحمن الاوسط، مثلاً خمسة الاف مملوك⁽⁵⁾، وكذلك اهتم الامير محمد بتقوية الجيش اذ كان دائماً يقود الجيش الى ارض العدو ويحكث معه خارج مركز الامارة اكثر من ستة اشهر⁽⁶⁾.

لكن رغم دخول العناصر الغير عربية في الجيش الاندلسي الا ان هذا لم يقلل من اعتماد الامراء على الاسر العربية بل انهم اعتمدوا على قادة عسكريين

(1) ابن سعيد، المغرب، 1/ 60؛ عباس، احسان، تاريخ الادب الاندلسي، ص 21.

(2) دوزي، تاريخ مسلمي اسبانيا، 1/ 235؛ النوري، عبد الرحمن الداخل، ص 250.

(3) مجهول، اخبار مجموعة، ص 120؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 229.

(4) ابن خلدون، العبر، 4/ 277.

(5) عنان، دولة الاسلام، 1/ 277.

(6) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 110؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 311.

مشهورين يتمون الى اسر اندلسية معروفة لها دورها الفعال في قمع الفتن الداخلية، ودوراً في محاربة الممالك النصرانية، فمثلاً اسرة ابو العباس احمد بن محمد الوزير واولاده عباس وعيسى، فقد اعتمد عليهم الامير عبدالله في عهده كقادة في الجيش⁽¹⁾، كذلك اسرة مغيث الرومي وجهادهم ضد الممالك الاسبانية⁽²⁾.

وبقيت هذه المظاهر العامة نفسها مستمرة في عصر الخلافة، فالخليفة الناصر اهتم بالجيش الذي يعد عماد الدولة وسياج الملك، فضلاً عن اهتمامه بالاسلحة والذخائر التي ادخلها واكثرها في اعداد جيشه، واوصى بادخال كل ماهر جديد في زيادة كفاءة الجيش، فضلاً عن اقدام الخليفة نفسه على تولي قيادة الجيش مما زاد في الحماسة الحربية والانتصارات الباهرة⁽³⁾.

ولابد من الاشارة الى ان اعتماد الخليفة الناصر على الصقالبة في جيشه ودورهم ومكانتهم كانت لها اسوء الاثر في نفوس الزعماء العرب وفي المحلل قوى الجيش المعنية، التي كانت هي احدى الاسباب التي اندحر فيها الناصر في معركة الخندق⁽⁴⁾ - الانية ذكرها في الصفحات اللاحقة -.

وقد استمر الخليفة الناصر بالاعتماد على الصقالبة واعطائهم قيادة الجيش

(1) ابن القوطية، تاريخ افتتاح، ص 107-108؛ ابن حيان، المقتبس، 3/ 129.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 81-82؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 19.

(3) عثان، دولة الاسلام، 2/ 446.

(4) المرجع نفسه، 2/ 531.

والمناصب المهمة⁽¹⁾، لكن هذا لا يعني انه لم يوكل امر القيادة الى امر عربية عريقة كاسرة بني تحيب العربية امراء سرقسطة بهذه المهمة⁽²⁾.

اما تنظيمات الجيش في الدولة العربية الاسلامية في الاندلس، فقد عرفت عدداً من الوظائف العسكرية التي كانت تقوم بدور للجيش واهم هذه الوظائف هي صاحب العسكر وخطة العرض وخطة الحشم وخطة الخيل والعرفاء⁽³⁾.

اما نظام التعبئة في الاندلس مشابهاً للترتيب السائد في الجيوش العربية الاسلامية، من حيث تقسيم الجيش الى قلب ومقدمة وساقة وميمنة وميسرة⁽⁴⁾.

اما الاسلحة في الاندلس فقد استعمل الجيش العربي الاسلامي بالاندلس انواعاً عديدة من الاسلحة، ومن البديهي ان تكون هنالك اسلحة دفاعية وهجومية، اهتم الامراء والخلفاء بها، فالاسلحة الدفاعية تتكون عادة من الترس والدرق والبيضة أي الخوذة والدرع⁽⁵⁾. اما الاسلحة الهجومية فكانت معروفة كالسيوف وهو نوع من السلاح ذو نصل حديد وله غمد يغمد فيه⁽⁶⁾ والرماح

(1) المرجع نفسه، 512/2 - 514.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 236/2.

(3) مزيداً من التفاصيل حول وظائف الجيش ينظر: الدليمي، احمد صالح، تنظيمات الجيش في الاندلس، رسالة ماجستير غير منشورة، مقدمة الى كلية الاداب، جامعة بغداد، 1989.

(4) ينظر: العنزي، ترصيع الاخبار، 68 وما بعدها؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/86؛ ابن الخطيب الغرناطي، اعمال الاعلام، ص 63.

(5) زكي، عبد الرحمن، السلاح في الاسلام، (القاهرة، 1951)، ص 16.

(6) البستاني، الشيخ عبدالله بن ميخائيل بن ناصيف (ت 1348هـ)، البستان، معجم لغوي، لغوي، المطبعة الامريكية، (بيروت، 1927). مادة سيف.

وهو عود طويل في رأسه حربه يطعن بها ويتراوح طوله بين خمسة أذرع الى سبعة أذرع⁽¹⁾. والقسي وهي سلاح ذو تأثير فعال في الاعداء عرف العرب استخدامه منذ القدم وهو من الاسلحة الهجومية ذات الاستخدام الفردي والسهم وهو عود رفيع من شجر صلب⁽²⁾. ومن الاسلحة الاخرى المتجنيق فهذا السلاح شديد النكاية بالاعداء.

واخذت صناعة الاسلحة في الاندلس تأخذ من اهتمام الامراء والخلفاء، فقد صنعت كثير من الاسلحة المعروفة داخل الاندلس والتي كانت تجهز للجيش كل حسب صنفه⁽³⁾، من هذا يتضح لنا بان الامراء والخلفاء اهتموا بالاسلحة وصناعتها اهتماماً كبيراً لتعزيز قدرات الجيش.

اما انشاء الاسطول البحري في القاعدة بمدينة المرية فقد اخذ اهتماماً من لدن حكام الاندلس⁽⁴⁾ وذلك لمواجهة المخاطر البحرية المتمثلة بالنورمانديين والفاطميين اعداء الامويين والتحالفين مع المتمرد عمر بن حفصون وامداداه

(1) خطاب، محمود شيت، جيش المسلمين في عهد بني امية، دار الفتح للطباعة والنشر، (بيروت، 1966)، ص33.

(2) عون، عبد الرؤوف، الفن الحربي في صدر الاسلام دار المعارف، (مصر، 1961)، ص30.

(3) ابن الخطيب الغرناطي، الاحاطة، 1/142.

(4) ينظر: سالم: عبد العزيز، تاريخ مدينة المرية الاسلامية قاعدة اسطول الاندلس، ط1، دار دار النهضة، بيروت، 1969؛ ابو الفضل، د. محمد احمد وسالم، د. عبد العزيز، تاريخ مدينة المرية الاندلسية في العصر الاسلامي، الهيئة المصرية، الاسكندرية، 1981.

بالذخيرة العسكرية والمؤنة فضلاً عن المخاوف من الممالك النصرانية عن طريق البحر.

وحقق الاسطول الاندلسي المحازات وانتصارات عسكرية ناجحة تستحق الفخر والاعتزاز وفتح مدن ساحلية كما جاء في كتاب اخبار مجموعة بالنص: '...حتى فتح الله ما وراء البحر من المدن الجبلية والمعاقل المنيعه كسبته ووطنجة وغيرها ... حتى وطت بلاد البربر⁽¹⁾.

كما تم انشاء دور صناعة الترسانة في طرطوشة وانشاء للمراكب الكبار من خشب جبالها⁽²⁾.

كما تقدم فقد كان الجيش الاندلسي منظماً تنظيمياً جيداً وقد اولى الامراء والخلفاء بالاهتمام به، وقد حقق انتصارات عظيمة بفضل التوجيهات والتوصيات الصادرة منهم وكان موضع تقدير ورعب دائم لاعداء الاسلام.

ثانياً: التوصايا والتوجيهات السياسية العسكرية تجاه اخطار الممالك النصرانية

اما التوجيهات العسكرية التي مارسها امراء الاندلس في ثغورهم فيمكن متابعتها على النحو الاتي:

شهد عصر الامارة نشاط جهادي ضد تهديدات الممالك الاسبانية وصد هجماتهم على الحدود الاسلامية وذلك بشن حملات او غارات عسكرية تطلق من الثغور الاندلسية او من الحاضرة قرطبة فقد كانت الحرب سجلاً بينهما.

(1) مجهول، اخبار مجموعة، ص 155.

(2) الحميري، الروض، ص 124.

اولى الداخل الى الاهتمام بتقوية الثغور، لذلك فقد اوصى ووجه عماله وجنده الى تحصين قلمرية وقورية وطلبيرة وطلبيطة، وهي من الثغر الادنى للاتدلس، وكذلك الحال بالنسبة للثغر الاعلى وقاعدته سرقسطة، فقد كان شديد الهمة في مجاهدته الكفار، وقد عني بتلك الثغور، وتراه يرسل الى عماله وجنده بارشادات وتوجيهات عسكرية بأخذ الحيطه والاحتراس المتواصل، وتحصين كل المناطق وذلك بعد ان خسر اراضي منها نتيجة انشغاله بالفتن الداخلية، وجاءت نتائج تلك التوجيهات للجيش المرباط ووضع الخطط السوقية اللازمة بالاتفاق مع قادة الجند هناك استرجاع الاراضي التي اخذت منه، بعد ان تمكن من طرد الاعداء بقوة السلاح وتوصياته لجنده⁽¹⁾.

وبعد ان تمكن من استرداد تلك المناطق اوصى جيشه المرباط ان يكونوا شديدي المراقبة لان العدو قد يستعمل بعض الافراد سياسياً لمشاغلة الامارة بالتمرد عليها واستغلال ذلك لضم بعض المدن كما فعلوها بالسابق، وهذه من عاداتهم تأجيج الفتن كلما لاحت، لخلق حالة من الارباك والفوضى السياسية في داخل الامارة، تؤدي الى اضعاف السلطة وتسهم في قلة هيبتها. ففي عهده حدث مثل هذا النوع من التحرك السياسي والعسكري فقد تحدثت المصادر عن هجوم شارلمان على الاندلس في الثغر الاعلى الاندلسي وقاعدته سرقسطة كما نقل لنا العذري⁽²⁾ مستغلاً محاولة سليمان بن يقظان الاعرابي بالتمرد على

(1) Levi Provencal, Historia de espana, (Espana Musulman k Madrid, 1976), P. 44

(2) ترصيع الاخبار، ص 25. كنا قد اشرنا في توجيهات الامراء حول الاضطرابات الداخلية حول سليمان الاعرابي فلقد تحالف مع الممالك الاسبانية ضد الامارة الاموية.

الامارة ويدافع ومساعدة شارلمان ، تأهب الامير عبد الرحمن بن معاوية ويفضل توصياته وتوجيهاته افضل هذه المخططات. وفشل هجروم شارلمان ملك الافرنج على الاندلس ذات الطابع السياسي والعسكري والديني والاطماع بحيرات الاندلس وذلك بسبب انشغال شارلمان بثورات وتمردات القبائل السكسونية في بلاده وانسحاب جيشه خشية وخوفا من استعدادات الامير عبد الرحمن الداخل وتجهيزاته العسكرية المتطورة⁽¹⁾.

مما حدا بالداخل ان يشن حملة عسكرية بنفسه الى الشمال الاسباني لردهم

ووصف لنا المؤرخ ابن الاثير صورة اخرى عن هجوم شارلمان على الاندلس بقوله: 'سار عبد الرحمن الاموي الى سرقطة بعد ان كان قد سير اليه ثعلبة بن عبيد في عسكر كثيف، وكان سليمان بن يقطان، والحسن بن يحيى قد اجتمعا على خلع طاعة عبد الرحمن كما ذكرنا، وهما بها، فقاتلها ثعلبة قتالا شديدا، وفي بعض الايام عاد الى خيمه فاغتنم سليمان غرته، فخرج اليه، وقبض عليه، واخذته وتفرق عسكره، واستدعى سليمان قارله ملك الافرنج. ووعده بتسليم البلد وثعلبة اليه، فلما وصل اليه لم يصح بيده غير ثعلبة فاخذته وعاد الى بلاده. وهو يظن انه ياخذ به عظيم الفداء، فاهمله عبد الرحمن مدة ثم وضع من طلبه من الافرنج، فاطلقوه ينتظر: الكامل، 6/ 63-64.

وذكرت لنا مصادرنا التاريخية الحديثة عن قيام شارلمان بمهاجمة بلاد البشكنس وعاصمتها بنبلونة، مما دحا حاكمها اورالي الى التحالف مع الاندلسيين، فسادت حقبة من السلام والاستقرار في الثغر الادنى بعد ان جرى هذا التحالف.

ينتظر: عنان، دولة الاسلام، 1/ 214؛ الحججي، اندلسيات، المجموعة الثانية، (بيروت، 1969)، ص 68.

(1) مجهول، اختبار مجموعة، ص 115، انظر: الحججي، التاريخ الاندلسي، ص 218-226؛ خليل ابراهيم السامرائي وآخرون، تاريخ العرب وحضاراتهم، ص 125.

وتأديبهم حيث غزا بلاد الفرنج والبشكش ومن ورائهم ورجع بالظفر⁽¹⁾، وإن لهذا الامر تأثير واضح على نفوس الجند وهي من العوامل المهمة لتحقيق النصر لان مساهمة الامير بقيادة الحملات الجهادية ومواجهة الاخطار تشجيع للمقاتلة وتزرع الثقة في نفوسهم فضلاً عن كونها ارباباً للعدو، وبالتالي فان توجيهاته وتوصياته للجند مباشرة كانت ذات تأثير اقوى عليهم.

وقد ذكرت بعض المراجع ان الامير الداخل عقد معاهدة مع اهل قشتالة في سنة 142هـ/759م بعد ان غزاها، امدها خمسة سنوات كتبت بالعربية وقد جاء فيها بسم الله الرحمن الرحيم، كتاب امان، الملك العظيم عبدالرحمن للبطارقة والربان والاعيان والنصارى والاندلسيين، اهل قشتالة ومن تبعهم من سائر البلدان، كتاب امان وسلام وشهد على نفسه، ان عهده لا ينسخ ما اقاموا على تأدية عشرة الاف اوقية من الذهب وعشرة الاف رطل من الفضة وعشرة الاف رأس من خيار الخيل ومثلها من البغال مع الف درع والالف بيضة، ومثلها من الرماح في كل عام الى خمس سنين، كتب بمدينة قرطبة ثلاث صفر عام اثنتين واربعين ومائة⁽²⁾.

وهذا ما يستتج منه ان عقد الهدنة والمعاهدات والصلح ثلثها ظروف القتال واحوالها، وما تقدم من عقد هذه المعاهدة مع اهل قشتالة جاءت نتيجة النجاح الباهر التي حققتها حملة عبدالرحمن الداخل الى تلك المنطقة.

(1) ابن خلدون، العبر، 4/ 124؛ المقري، نقح الطيب، 1/ 333.

(2) لكن عتار يشك في صحة الارقام الواردة في هذا العهد. ينظر: دولة الاسلام، 1/ 196.

وقارن: حمادة، الوثائق السياسية، ص 134.

وفي سنة 150هـ/767م وجه الداخل جيشاً بقيادة مولاه بدر الى البه والقلع، ورغم اهلها على اداء الجزية وقبض على الكثير من اشته بولائه للامارة⁽¹⁾.

وهذا ما يثبت لدينا ان قائد جنده كان يحمل معه التوصيات والتوجيهات من اميره، وربما انه اوصاه ان يرغم اهلها على دفع الجزية في حالة انتصاره عليهم، وهذا ما يعطي انطباعاً ان بعض الاوامر التنفيذية تعطى الى القائد الاعلى الميداني بانخاذ ما يراه مناسباً لنجاح الحملة وتحقيق الاهداف المرسومة لها.

لم تتحدث المصادر عن محاولات اخرى للامير الداخل في توجيه حملات حرية تجاه الممالك النصرانية، فقد تكون الثورات الداخلية التي حدثت ايامه لم تعطيه الوقت الكافي للغزو وتوجيه الجيوش، لكن هذا لا يعني انه لم يكن يعطي توصيات وتوجيهات الى عماله وجنده المربط على الثغور بالاحتراس واليقظة لرد أي طارئ او كل ما يتطلبه الوضع الحربي في تلك الثغور.

اما في عهد الامير هشام بن عبدالرحمن فهو الاخر تمحذوه الرغبة في الجهاد فبعد ان قضى على الفتن والتمردات الداخلية واتهم انه غير قادر الا على ابناء جنسه وانه لا يستطيع مقارعة الاعداء، من هذا المنطلق اعلن الجهاد وعباً الجيوش لمقاتلة اعداء الدين فاعلن الجهاد مراراً، ففي سنة 175هـ عبأ جيشاً وضع تحت قيادة ابا عثمان عبدالله بن عثمان، وبلغ عدد جيشه حوالي الاربعين الف

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 80. وجعل ابن الاثير الغزوة عام 149هـ ينظر: الكامل، 5/ 590. وقارن عثمان، دولة الاسلام، 1/ 213.

مقاتل⁽¹⁾، وكان توجه هذا الجيش الى البه والقلاع، فتوغل الجيش في جليقية، وقد املى عليهم صلحاً مقابل قيام اهل جليقية نقل التراب والاحجار من سور اريونة الى قرطبة ابتنى فيه مسجداً⁽²⁾.

يظهر من ذلك ان الامير هشام اراد بتوجيه الجيش الى تلك المناطق كانت له الاثر في جعل تلك المناطق ان تشعر دائماً بقوة الامارة وهذا من ضمن سياق الامارة في توصياتها وتوجهاتها السياسية والعسكرية وهي جهاد في سبيل الله فضلاً عن كونها تكبيح الاطماع النصرانية ومخططاتها من زحزحة الوضع الداخلي للامارة وهذا هو سر صمود الامارة بالاندلس في وجه اعداءها انها تبنت سياسية حرية متواصلة، وان توصيات وتوجهات الامارة الى الاحتراس والحطة والحذر المتواصل، ما جعل في كثير من الاحيان اذعان الممالك النصرانية الى الامارة وكما بينا في قيام اهل جليقية نقل التراب والاحجار صاغرين الى الامارة.

كما قام الامير هشام بن عبد الرحمن بارسال حملة عسكرية عام

(1) ابن الاثير، الكامل، 6/ 123.

(2) ابن الاثير، الكامل، 6/ 123-124؛ المقري، نفح الطيب، 1/ 316؛ المرابط، جواد، عبر وعبرات من دمشق الاندلس، (بيروت، 1969)، ص18.

كانت اغلب الجيوش والحملات التي تخرج من قرطبة الى الشمال تسلك الطريق المار بطليطلة ومنها الى وادي الحجارة ثم الى مدينة سالم، ثم الى الثغر الاعلى وقاعدته سرقسطة، وبعدها تمضي الحملة مع نهر ابرة نحو منابع حتى تقضي الى البه والقلاع حيث الحدود الجنوبية والغربية لمملكة ليون المتاخمة للدولة العربية الاسلامية في الاندلس.

ينظر: السامرائي، خليل، الثغر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976)، ص175.

(176هـ/792م) الى برطانية في بلاد الافرنج خلف جبال البرت ويطلق عليها (الارض الكبيرة) وغيرها من المناطق، قاد الحملة الوزير عبد الملك بن مغيث الرومي ثم بعثه في العساكر سنة سبع ومبعين الى اربونة وجرنده فائخن فيها، ووطئ ارض برطانية⁽¹⁾.

وتشير المصادر الاندلسية عن قيام الامير هشام في سنة 178هـ بارسال جيشين، الاول يتجه صوب جليقية ووضع وزيره عبد الملك بن عبدالواحد بن مغيث على رأس الجيش، اما الثاني فوقع اختياره على رأس جيشه الى القائد عبد الكريم بن عبد الواحد بن مغيث متوجهاً الى البة والقلاع⁽²⁾. لقد تقدم الاخوان الى تلك البلاد بجيشهما ودارت معهم معارك عدة كانت سجلاً بين الطرفين، فامر الامير هشام بارسال جيشاً ثالثاً اسناداً لحملة الاولى، ففتحو مناطق كثيرة من بلاد جليقية، ولما ارادوا الخروج اعترضتهم جيوش الاعداء فسقط الكثير من الاندلسيين شهداء⁽³⁾ ويشير عنان⁽⁴⁾ ان هذه الحملات المرسله

(1) للمقري، نفح، 1/ 237.

وفي سنة ست ومبعين بعث هشام وزيره عبد الملك بن عبدالواحد بن مغيث لغزاة العدو فبلغ اليه والقلاع وأئخن في تواجيها ثم بعثه في العساكر الى اربونة وجرنده فائخن فيها ووطئ ارض سرطانية وتوغل في بلادهم ورجع بالغنائم لانهصى ابن خلدون، العبر، 4/ 125.

(2) ابن الابار، الحلة السراء، 1/ 135؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 125؛ المقري، نفح الطيب، 316-317.

(3) ابن الاثير، الكامل، 6/ 146؛ النويري، نهاية الارب، 22/ 24؛ المقري، نفح الطيب، 317/1.

(4) دولة الاسلام، 1/ 225.

من قبل الامير هشام كانت اخر غزواته.

من الملاحظ على هذه الحملة ان الامير كان في اتصال دائم مع قواده على رأس الجيوش يأخذون منه التوصيات والتوجيهات بعد اعطائه موقفهم على ارض الواقع، وهنا نلاحظ انه ارسل الامدادات حاملين معهم الوصايا والتوجيهات الحربية والخطط السوقية، فضلاً عن ذلك ارسل المدد هو المحافظة على تعبئة الجيش اثناء القتال لكون التهاون في مثل هذه الامور يعني الفشل العسكري، لهذا كانت الوصايا والتوجيهات في هذا الصدد متواصلة، كما ويعطينا انطباع اخر ان خطوط الامدادات بين مركز انطلاقها الى مواقع قتالها كانت مأمنة وهذا مايدلل نجاح الخطط العسكرية في ارسال الحملات العسكرية الجهادية الى مناطق بعيدة عن مركز الامارة على الرغم من ان النص اعلاه قد بين ان اعتراض الجيش من قبل الاعداء قد يحدث ربما لسوء التقديرات في بعض الاحيان.

اما في عهد الحكم بن هشام (الريضي)، فهو لا يختلف عن امراء بني امية في الاندلس من الحزم والدهاء، والنزعة الى الغزو والجهاد⁽¹⁾.

وعلى الرغم من كثرة الفتن الداخلية لكنه كانت له وقائع مشهودة وكثيرة مع الاسبان، فكثيراً ماكان يتفقد الثغور ويوجه ويوصي عماله، والاستعداد الدائم للجهاد واخذ الالهية والاستعداد لمقارعة اعداء الدين في كل الاوقات والظروف⁽²⁾.

(1) ابن عبد ربة، العقد الفريد، 4/ 412؛ مجهول، اخبار مجموعة، ص 129- 130؛ ابن خلدون، المعبر، 4/ 125؛ المقرئ، فتح الطيب، 1/ 317.

(2) مجهول، اخبار مجموعة، ص 129.

ففي سنة 180هـ / 796م ارسل الحكم صائفة بقيادة حاجبه عبد الكريم بن عبد الواحد الى البة والقلاع، وقد نجح الاندلسيون من الانتصار على قوات الفونسو الثاني، مما دفع بالاخير الى التحالف مع شارلمان مما ادى الى الاستيلاء على معظم مدن الثغر الاعلى الاندلسي بما فيها برشلونة⁽¹⁾، مما حفز هذا النجاح الاسبان المتواجدين في بلاد البشكنس للقيام بتحركاتهم تجاه الثغور الاندلسية⁽²⁾.

ادت هذه النتائج الى انسحاب الاندلسيين من هذه المعارك، فاستفحل امر اعدائهم الذين استولوا على عدة مناطق، حتى وصل الامر الى ان استغاثت امرأة عربية بالحكم في منطقة وادي الحجارة فيشير ابن عذارى⁽³⁾ الى قول المرأة بقوله: 'واغوثاه يا حكم، قد ضيعتنا واسلمتنا، اشتغلت عنا حتى استأسد العدو علينا'. ولما وصل نبأ هذه المرأة الى الامير الحكم امر بالاستعداد الى الجهاد في سنة 194هـ / 809م، فخرج مجاهداً بنفسه، وهزم الاسبان في عدة مواضع⁽⁴⁾، وبهذه

(1) سالم، تاريخ المسلمين، ص 225-226، رينو، جوزيف، تاريخ غزوات العرب، ترجمة: شكيب ارسلان، (بيروت، 1966)، ص 176.

(2) للتفاصيل ينظر: السامرائي، خليل ابراهيم، الثغر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976)، ص 204 وما بعدها.

(3) البيان المغرب، 2/ 109. قارن: مجهول، اخبار مجموعة، ص 129.

(4) مجهول، اخبار مجموعة، ص 129؛ ابن عذارى، البيان المغرب، 2/ 110؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 238.

وفي هذا قال العباس بن ناصح حول هذه الحادثة شعراً، مما حدا بالامير الحكم ان ينظم بيتان له ردّاً على ذلك اذ قال:

ألم تر يا عباس اني اجبتها على البعد اقتاد الخميس المظفرا.

الانتصارات التي حققها الحكم الريفي على الاسبان استرد اعتبار العرب المسلمين ومانالوه من الاسبان، وتشير المصادر التاريخية انه ذهب الى المرأة التي استغاثت، سائلاً اياهم هل اغاثكم الحكم، مما سارعوا الى انه قد اشفى الصدور⁽¹⁾، وقد توالى حملات الامير الحكم وسراياه في التوغل في بلاد الاسبان وافتتاح الحصون⁽²⁾.

ولابد من الاشارة ان الامراء كانوا يوجهون الصوائف والشواتي، ولم يقتصر الحال على واحدة كل سنة، بل كانت هناك صوائف دائمة، وشوات عند الحاجة، وربما تبقى تلك القوات مرابطة في تلك المناطق وحسب الوضع الحربي⁽³⁾. فضلاً عن ذلك فقد اوصى الامراء الى ان تغدق عليهم الاموال لمن رغب الاستقرار في الحصون ويبقى مرابطاً لصدهم الهجمات⁽⁴⁾.

اما في عهد الامير عبدالرحمن بن الحكم، فقد سار على النهج ذاته الجهاد تارة بنفسه ومرات كثيرة يأمر بجيوشه الى دك معاقل الاسبان وغيرهم من اعداء الله والدين، ففي سنة 208هـ / 823م ارسل بصافته المعروفة بغزوة البة

فاركست او طاراً ويردت غلة ونقست مكروباً واغثيت معسرا

مؤلف مجهول، اخبار مجموعة، ص 69.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 110؛ النويري، نهاية الارب، 22 / 36.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 110.

(3) المصدر نفسه، 2 / 110.

(4) ابن الكردبوس، تاريخ الاتدلس، ص 64.

والقلاع⁽¹⁾. فامر بارسال الجيش ووضع الحاجب عبد الكريم بن عبد الواحد بن مغيث قائداً لهذا الجيش وسار الجيش نحو الحدود الشرقية للثغر الأدنى، وقد اوصاه الامير ان يبقى مع جيشه قريباً من الحدود حتى تتوافد عليه المزيد من الحشود بعد ان امر الامير عماله بارسال مزيداً من الجند لتنضم الى الحاجب عبد الكريم بن عبد الواحد الى الحدود، وقد نفذ الحاجب الوصية والتوجيه وبقي في القرب من الحدود الى وصلته اعداد كثيرة من المدن والكور منفذين ما اوصاه ووجه له الامير بهذا الشأن، الى ان تكامل العدد⁽²⁾، اخترق الحاجب والجيش البة والقلاع وهزم الاسبان، وصالح البعض على ان يدفعوا الجزية، واطلاق مالديهم من اسرى اندلسيين، وان يسلموا بعض قادتهم كفالة بسكيثهم⁽³⁾.

وتظهر هذه العملية التنظيم الرائع والتعاون البناء بين القيادة العليا ذات الوصايا والتوجيهات في قرطبة، وساحة العمليات او جبهة القتال ذات الموقف الحربي ومنفذة الاوامر والتوصيات والتوجيهات وتنفيذ الاوامر من قبل عمال

(1) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 19.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 123.

(3) ابن الخطيب، اعمال الاعلام، ص 19-20؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 128؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ 322-323؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 253.

ويشير ابن عذاري: على ان الحاجب والوزير والقائد المظفر عبد الكريم بن عبد الواحد كانت هذه اخر غزواته، فقد قاد معظم الغزوات الكبرى منذ عهد هشام الى نهاية هذه الغزوة، فقد كان مختصاً على البة والقلاع، فقد توفي عقب عودته الى قرطبة سنة 209هـ/ 824م متصراً في حملته الاتفة الذكر. ينظر: البيان المغرب، 2/ 123.

المدن والكور والثغور لذلك سعيًا للجهاد في سبيل الله ورفعته الدين الاسلامي الحنيف.

تكررت الحملات ايام الامير عبد الرحمن الاوسط ففي سنة 226هـ/840م ارسلت العساكر الى ارض الفرغجة وانتهوا الى ارض سرطانية وحققوا النجاحات رائعة وانتصارات كبيرة⁽¹⁾.

استمرت الحملات الجهادية على مملكة قشتالة وجليقية في الغرب والمناطق المقابلة للثغر الاوسط وقاعدته طليطلة ومدينة سالم والثغر الاسفل وقاعدته قورية فتمثلت بحملات على بنبلونة والبة والقلاع (قشتالة) وجليقية الاكثر خطرا وتحركا عسكريا على الحدود الاسلامية ومن ابرزها: حملة عام (229هـ/843م) بعث الامير عبد الرحمن الثاني حملة عسكرية الى بنبلونة قادها ابنه محمد بالعساكر، وتقدم الى بنبلونة، فواقع بالمشركين عندها، وقتل غرسيه صاحبها، وهو من اكبر ملوك النصارى⁽²⁾.

وهذا مايدلل ان الامير عبد الرحمن الثاني سار على نفس النهج السياسي والحربي المتخذ من قبل الامراء السالفين، وذلك باشتراك ابنه على قيادة الجيش لزرع حب الجهاد فيه اولاً ثم الممارسة الفعلية في قيادة الحملات التي ستعطي ثمارها فيما بعد حين يتسلم زمام الامور في تسيير الدولة واعطاء التوصيات والتوجيهات للعمال والجند في العمليات الحربية.

(1) ابن خلدون، العبر، 4/ 129؛ المقرئ، نفع، 1/ 345.

(2) المقرئ، نفع، 1/ 337؛ ويعث ابنه محمداً في العساكر سنة تسع وعشرين وحاصر موسى بتطيلة حتى صالحه وتقدم الى بنبلونة فواقع بالمشركين عندها وقتل غرسيه صاحبها. ابن خلدون، العبر، 4/ 129.

اما في عهد الامير محمد بن عبد الرحمن اهتم بالجهاد ووجه الجيوش،
وبعث العساكر الى الثغور الاندلسية لمقارعة الاعداء لاسيما نواحي برشلونة وما
ورائها فعاثوا فيها وفتحوا حصون برشلونة.⁽¹⁾

واهتم الامير محمد بن عبد الرحمن بالجهاد في قشتالة فبعث بمحملة عسكرية
سنة (247هـ/ 861م) وثم بعث الجيوش مع موسى بن موسى صاحب تطيلة
نعات في نواحي البة والقلاع وفتح بعض حصونها ورجع⁽²⁾

وفي سنة (264هـ/ 877م) ارسل الامير محمد ابنه المنذر الى بلد بنبلونة وممر
بسرقسطة فقاتل اهلها ثم تقدم الى تطيلة وعاث في نواحيها وخرب بلاد بني
موسى ثم مضى لوجهة الى بنبلونة فدوخها ورجع⁽³⁾.

والملاحظ ان في عهد الامير محمد شملت العمليات جزءاً هاماً من
سياسته وتوجيهاته الحربية ويبدو من ذلك ان اراد كاسلافه ان تبقى الدولة
العربية الاسلامية في وضع الجهاد الدائم والمتواصل ضد اعداء الاسلام.

اما في عهد الخلافة فكانت التوجيهات السياسية والعسكرية بصورة عامة
خاضعة للاحوال الداخلية السائدة في البلاد، فكلما كانت الاوضاع مستقرة
وهادئة في الاندلس يتفرغ الخلفاء لمكافحة الخطر الخارجي، وتجهيز الجيوش
وتوجيههم لغزو اعداء الاسلام، وبالمقابل استغلت الممالك النصرانية في الشمال

(1) ابن خلدون، العبر، 4/ 130.

(2) المقرئ، نفع الطيب، 1/ 351. اسر فرتون- قاتدهم- وبقي اسيراً بقرطبة عشرين سنة.

ينظر: ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 97.

(3) ابن خلدون، العبر، 4/ 131؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/ 351.

الاسباني انتقال السلطة الى الامير عبد الرحمن الثالث بالتحرش والاعتداء على الثغور الاندلسية.

وقد اعتمدت سياسة الخليفة الناصر الخارجية على عدم الاعتداء على الجيران والاستعداد للدخول في مفاوضات سلمية وتوثيق علاقات الصداقة مع الممالك الاسبانية، ولكن عندما تحدث اعتداءات او عدوان حربي على حدود الاندلس كان لا بد من توجيه الحملات العسكرية لردع العدوان وتأديب المعتدي⁽¹⁾.

(1) اتبع الخليفة الناصر سياسة الاحترام والتبادل الدبلوماسي مع الممالك الاسبانية والدول المجاورة وتم تبادل السفارات والهدايا مع عدد من ملوك الدول النصرانية بسبب قوة جيشه، ورغنى الاندلس، والازدهار العلمي، والامن الاستقرار، والموقع الجغرافي المهم للاندلس وكان ملكه بالاندلس في غاية ما يكون من الضخامة ورفعته الشأن، وهادته الروم، وازدلفت اليه، تطلب مهادنته ومتاحفته بعظيم اللذائخ، ولم تبق امة سمعت به من ملوك الروم والافرنجة والمجوس وسائر الامم، الا وجرت اليه، واوفدت خاضعة رغبة، وانصرفت عنه راضية. ينظر: المقرئ، ازهار، 2/ 258؛ نفح الطيب، 1/ 343؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 137.

وتوجهت الوفود والسفارة من كل جانب قاصدة الاندلس، تحطّب ود قرطبة وترغب في عقد اتفاقيات السلام معها وكسب صداقة الخليفة الناصر باعتباره زعيم الامة الاسلامية. وابرز تلك السفارات واهمها كما وردت في المصادر الاسلامية هي:

سفارة عام 322هـ/ 934م من الملكة طوطة (تودة) اميرة نبرة التي عقدت اتفاق سلام مع الخليفة الناصر وحصلت على اعترافه بابنتها كاثية سانجت الاول ملكا على نبرة ولكن طوطة رفضت الاتفاق وذلك في سنة 325هـ/ 937م فاستدعى الموقف القيام بتوجيه حملة عسكرية الى الشمال الاسباني لتأديب نبرة.

=

وفي هذا السياق أعلن الخليفة الناصر لعماله وأوصاهم بتطوير الاسطول البحري وتنظيم جيشه وإدخال عناصر جديدة اليه فضلا عن تطوير اسلحته لمواجهة المخاطر الخارجية والاستعداد تحسبا للمستقبل، وهذا التوجه السياسي

سفارة عام 336هـ/ 973م وصلت قرطبة يذكر عنها ابن خلدون ذلك بقوله: 'ووفدت عليه سنة ست وثلاثين رسل صاحب القسطنطينية وهديته وهو يومئذ قسطنطين بن ليون بن شل واحتفل الناصر للقاءهم في يوم مشهود وكتب فيه العساكر بالسلاح في أكمل هيئة وزي وزين القصر الخلافي بأنواع الزينة وقد اجاب الناصر على هذه السفارة بوفد رفيع المستوى لتوطيد العلاقة مع القسطنطينية' ويحث الناصر معهم هشام بن كليب ليجدد الهدنة ويؤكد المودة ويحسن الاجابة ورجع بعد ستين'

ينظر: ابن عذاري، البيان، 2/ 215 (أوردتها سنة 338هـ)؛ ابن الخطيب، اعمال، ص 37؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 142؛ المقرئ، نفح الطيب، 1/ ص 324؛ الحجي، اندلسيات، المجموعة الثانية، ص 75.

ويورد لنا الخاتك، ومادة، رسالة من اميراطور القسطنطينية قسطنطين الى الخليفة الناصر حول ارسال كتابين كتاب الحشاش لاديوسقريديس، والثاني كتاب هيروشيوس في تاريخ الروم. لغة الاول يونانية والثاني لاتينية يقول فيها: أن كتاب ديوسقريديس لانتجتي فائدته الا برجل يحسن العبارة باللسان اليوناني ويعرف تلك الادوية، فان كان في بلدك من يحسن ذلك فزت، ايها الملك، بفائدة الكتاب، واما كتاب هروشيوس فعندك في بلدك من اللاتين من يقرأون باللسان اللاتيني ويستطيع نقله منه الى اللسان العربي.

الناصر لدين الله، ص 112؛ الوثائق السياسية، ص 180.

وفيما يخص وصول وفود القسطنطينية ورد لنا المقرئ خطبة رائعة للقاضي منذر بن سعيد البلوطي امام الخليفة الناصر في حفل استقبال وفود الروم.

للتفاصيل حول الخطبة ينظر: نفح الطيب، 1/ 345-348.

والعسكري قد علمت به الممالك النصرانية وعرفت الاجراءات الجديدة التي ادخلها الناصر في الجانب الحربي، لذا نرى انهم تقربوا اليه واحترموه وهابوه ومع ذلك نلاحظ ان الناصر اهتم باعداد حملات الصوائف والشوائف السنوية ضمن حركة الجهاد الاسلامي ضد الاعداء، وقد تحدث المؤرخ ابن حيان القرطبي عن تلك الحملات طيلة سنوات حكم الناصر، ومن اهم تلك الحملات كانت حملته على مملكة جليقية سنة 303هـ/ 915م وحقق فيها النصر⁽¹⁾.

فيشير ابن حيان⁽²⁾ انه في عهد الناصر حال تهيئته الجيش لغزو جليقية سنة 322هـ/ 933م... عهد الى نجدة بن حسين مولاه صاحب العسكر بالتقديم في جمهور الخيل وانهاض العلم وترتيب الردود والتعبئة للحرب وشد المجنبات وتقديم ثقات القواد وابطال الرجال في جهاتها فاقام ذلك ورببه على حدوده... ثم ناشب المسلمون اعداء الله الحرب، وهم معتصمون بوعرهم لايسهلون فجالت جولاتها وامتدت مهلتها، فما لبث اعداء اله ان انهزموا قدام المسلمين من حضيض جبلهم التي دارت الحرب فيه الى معقلهم الذي استندوا الى وعرفته واصيب منهم عدد فيهم جماعة من فرسانهم واستشهد قوم من المسلمين المجتهدين رحمهم الله⁽³⁾، ويستمر ابن حيان⁽⁴⁾ في عرضه للمعركة قاصر صاحب العسكر بالامساك عنهم الى ان يسهلوا اسهالاً ليتمكن منهم ففطن اعداء اله لذلك فامسكو من اعتهم وحمل عليهم الجند فردوهم على اعقابهم، ومنح اله

(1) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 120.

(2) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 340.

(3) المصدر نفسه، 5/ 341.

(4) المصدر نفسه، 5/ 341.

المسلمين اكتافهم فقتلوا جملة منهم فيهم صاحب حصن عرماج، ولاذوا بمعقلهم فلم يكن لهم بعد ذلك اطلال على العسكر ولا تعرضوا له.

وهذا يدل على ان الناصر كان يعطي لصاحب العسكر مهام وضع الخطط المناسبة مع سير المعركة، من اجل تحقيق النصر على العدو. ولهذا رأى الناصر انه لا متعل لعسكر بها، فخاف على المسلمين الضيقة، وفسخ عزمه في الايفال بهم للتدمير والنكاية، ورأى القفول بهم احزم في الرأي وادنى الى السلامة، فانتنى من هنالك قافلاً بجميع عساكره⁽¹⁾، وهذا ما يدل لنا ان خطوط الامداد ووصول الترصيات والتوجيهات بين مقر القيادة العليا في قرطبة وساحة العمليات متواصلة بينهما.

وفي عام 323هـ/ 934م عقد الناصر اتفاق سلام مع ملك جليقية الذي نقضه الملك بعد سنة واحدة مما استوجب الموقف الى شن حملة عسكرية تكللت بالنصر المؤزر للمسلمين⁽²⁾.

ونرى من خلال هذا الاجراء العسكري بارسال الحملات على الرغم من ان ابن حيان لم يذكر لنا شروط الاتفاق ولا سير المعركة، لكن هذا يذهب بنا الى ان الناصر كان يسير على النهج التي اتخذته الامارة في شن الحملات الحربية لتأديب الاعداء، رغم ميله بعض الاحيان الى التبادل الدبلوماسي من هذا فان التوجيهات العسكرية للناصر لم تنقطع في ارسال الحملات فمن الواضح انه كان

(1) المصدر نفسه، 341/5.

(2) ابن حيان القرطبي، المقتبس، 379، 365/5.

يعرف ان عهودهم زائفة وانهم يقضونها حين يتحينون الفرص للانقضاض على الاسلام مما حدا بالناصر ان يتخذ موقفاً ازاء هذا النقض بتأديهم.

وفي عام 327هـ/ 938م وقعت معركة الخندق التي استعد لها الخليفة الناصر واهتم بها قبل اوانها وبعث رسائل الى القبائل يحثهم ويرغبهم بالجهاد ويشدد على عماله الولاة واستكثر من الالات السفرية والعدد الحربية والاسلحة الشاقة، وانفق الكثير من الاموال لذلك⁽¹⁾.

وعلى الرغم من الجهود التي بذلت للمعركة لكن الخط لم يحالف المسلمين لخيانة قائد الجند نجدة الصقلي فضلا عن خيانة فرتون بن محمد بن الطويل، وكان للمعركة وقع كبير على الخليفة الناصر ومن اثارها نالت السلطان والمسلمين فيها حطمة عظيمة، وقتل فيها خلق واسر كثير، وملك سواد العسكر وعدة السلطان وسراجه والاته السلطانية وفيها مصحفه الخاص به ودروعه الاثيرة لديه، قلم يك يأسى على شئ من ذلك اساء عليها، بعد ان اغرق في الوقوف والثياب بنفسه في طائفة خاصته⁽²⁾.

وقد انزل الخليفة الناصر عقوبة القتل بحق الخونة من القادة في معركة الخندق ومنهم نجدة الصقلي وفرتون بن محمد الطويل⁽³⁾. كما اقسم الناصر بان

(1) المصدر نفسه، 5/ 481.

(2) المصدر نفسه، 5/ 436.

(3) ابن الخطيب القرناطي، اعمال، ص 73 وانفذت امره باتخاذ الخشب والمصالب على ضفة نهرها، ولحين وصوله، تقبض على ما يناهز ثلاثمائة من الفرسان فصلبهم، وامر بالتداء عليهم هذا جزاء من غش الاسلام، وكاد اهله، واخوه بمصافاة الجهاد.

لا يخرج بنفسه في الحملات الحربية بسبب خسارته المعركة واسفه على الخسارة المؤلمة ومن لدن هذه الغزاة، لم يباشر الغزو بنفسه⁽¹⁾.

(1) ابن الخطيب القرطابي، اعمال، ص37؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 42.

ولم يغز الناصر بعدها بنفسه. ابن حيان القرطبي، المقتبس، 5/ 473. سنة 330 تم استعادة وارجاع مصحف الخليفة بغدية كبيرة.

وقد اورد عنان وحادة نصاً لكتاب وجهه الناصر إلى أنصاره وولاته يشرح ظروف غزوة الخندق سنة 327هـ التي هزم فيها.

... واستعزم الله أمير المؤمنين ليلته، واستخاره عن رحته في النهوض إلى مدينة شانت ما نكش دار الكفرة وجمع النصرانية، إلى أن أستركن عدو الله وضاعت الخيل عليهم ووثقوا بحصانته، ليعلمهم أن كلمة الله هي إظهار دينه ونصر أوليائه وإعزاز خلفائه في مشارق الأرض ومغاربها، ولو كره المشركون. ففضم صاحب المقدمة عمال الثغور عندهم وفرسانهم وخيلهم، واكتنف الجمع في مجنبي العسكر مع من والاهم وجرد الرجالة من الخيول بأسلحتهم، وصمد لجمع المشركين، فاستقبلهم بنية صادقة ونفس صابرة وجموع كثيفة وكتائب تملأ الفضاء، ومغالب تضيق عنها الشعاب، ويصير في سهل الأرض كالأكام، تتألق عليهم سوايغ الدروع، فإذا تداعوا قلت: مروج متراكم، وإذا وقفوا فكأنما النقع عليهم ليل مظلم، فلما قربت العساكر من محل الخنازير، ثابوا فيما بينهم، وثاروا إلى خيولهم وعلوا الشراطين، ينظرون إلى كتائب دين الله بقلوب قد خلعتها الذعر، وقبضهم عن التقدم الوجل، وجعلوا بينهم وبين المسلمين وادي بشر رقة، ثقة بوعورته وقلة مخاوضه، فلم ترعهم إلا مقدمة الجيش وراه قد سهل الله عليه جوازه وتبعتهم الأنفال وتحيز أمير المؤمنين كدية سامية يتطلع منها على عسكر المسلمين، فأمر بالاضطراب فيها للعسكر، وتقدمت الخيول بين يديه. وقد تلاحقت جموع الكفرة، وقدموا صلبانهم، ووثقوا بشيطانهم الذي غرهم، وكان المسلمون على نشطة إلى لقاءهم، فلم يتظر أولهم إلى أن توافى آخرهم ولا فارسهم أن يقتعد براجلهم، وتخطوا الرماح إلى السيوف والطنن

إلى الضرب، وكروا في حومة المنايا كرو من يحمي حليمة، ويخشى بعد ساعة أن تسيى ذريته، فلم يرى المسلمون حرياً مثلها، ولا شهدوا يوم وغى أطول من يومهم ذلك. ونصر الله تعالى يهون عليهم ما هم فيه، حتى فضا جوع المشركين، وزلزلوا ردوهم التي كانت أكاليل الجبال وردد الشعاب وضمهم إلى معسكرهم. وأثارت منابك الخيل من القنم ما غيب من كان القلب عمن يليه من يمين الحرب ويسارها. وكان محمد بن هاشم وقدرتها حائلاً مسعيراً، فقد طال به مدامها، واستدارت حوله وحامها، فكبا به فرسه، ولم يعلم أحد بمصرعه، فصار في أيدي الخنازير أسيراً، فاستشفوا به الحياة بعد اليأس منها، فجادلوا بنفوس قد عاودتها رمقها، وانحاز المسلمون إلى معسكرهم، قد قتلوا من أحلام المشركين وقوا مسهم وأهل اليأس من فرسان الحرب، ومن صبر لوقع السيف، فكانت مصيبتهم بمن قتل منهم عظيمة، فلما أصبح أمير المؤمنين لخلته، أمر بمحمل من عقر فرسه وصلة، أغنى في حربه، وتعرض المشركون للحرب تعرض من قد تتخل لعدو قد أصابهم، ونكايته قد قفلت قلوبهم؟ فلما كان في اليوم الثالث من احتلاله، عهد أمير المؤمنين إلى صاحب المعسكر بمصاحبتهم بالحرب، وقد تلاحت بهم المدود من أقصى بنبولونه والبة القلاع وأهل قشتيلية، إلى مشرقي قلمرية، وكل صنف من أصناف العجم معهم، وهتف على المسلمين بالخروج تحت راياتهم، والتأهب للقاء عدوهم، وأغذوا في نهوضهم، ونزل صاحب العسكر، فرتب تعينهم، فكشف الردو، وضم إليها الرجال، وألزم القلب بنفسه، وميز فيه خيل المينة والميسرة وقدم إليهم المقاتلة، وأقام بين يديه جملة الخيل عدة، فإذا رأى في جهة من جهات الحرب خللاً سده واستدركه، أو فتقاً رتقه، حتى كانت أيدي المسلمين في ألما قط عاليه، فتلظت الحرب واحتدمت، وكان المنايا إنما قصدت فيها أحلام الكفرة وقوا مسهم، فصرع قو من غر ماج، وأبن أخى الخنزير ابن فوذلند، وشيخ النصرانية وعميلها ابن دخير، إلى العدد الجم من فرسانهم وأهل الصبر منهم، وانجلت الحرب عن هزيمتهم، وانكشف أجبل قد كانوا علوها وسدوا بالخيال والرجال ما بينها، وظنوا أن لا غالب لهم، فزلزلوا زلزالاً شديداً، وانصرف المسلمون بعد الظفر والسلامة في المنقلب، فباتوا بأنعم بال وأسكن حال. فلما ظن أعداء الله أن قد ملوا حربهم،

وتجملت لهم مد ودعهم، رفعوا معسكرهم، وقدموا صلباتهم وخرجوا بفارسهم وراجلهم، فالتقوا إلى ما يلي منهم العسكر سرّاع خيولهم فبادر المسلمون إليهم تبادر الأسود الضاربة، فقادروا موقفهم، وجادلوا يسوفهم، حتى انفرج الموقف عن قتل عظيم من عظمائهم أعلوا عليه واستداروا حواليه، وانصرفوا قد أذلهم الله ووهنهم، وهون عليهم جمعهم ووفور مددهم في ضبط المعيشة وقلة التبسط ومصاغة الحرب وممارستها، حتى كأنهم أهل حصن حوصروا فيه، أو قل جيش لا يستطيعون الرجوع إليه. وأقام أمير المؤمنين ومن معه من جيوشه وحشده وأهل البصائر والحفاظ، وبلغ أمير المؤمنين أقصى أمله من إذلال جميع المشركين والاحتلال بساحتهم والخيّاز طاغيهم في أعلى شاطئ، يرجو النجاة لنفسه، فأمر بالرحيل وقد ضاعف النظر، والعدو في ضبط ساقه جيشه لما توقع خروج الكفرة في أثره، وأصبح متقلّلاً، فما أقدم أعداء الله أن ينظروا من الجيش إلا من بعد على رأس جبل. ونهض يطا بلادهم وطأة متاقل، حتى انصرف إلى نهر دويرة، واستقبل عمارته من حصن مناكش التي اتصلت بناكية أهله، فلم يدع في جيلقيته حصناً إلا هدمه ولا معاشاً إلا انتسفه، حتى انتهى إلى مدينة روضة، وهي خاليه على عروشها، فأقام على هدمها وهدم حصن دبليش معها يومين كان أطول على أعداء الله من صاميين، لما غير فيها من نعمهم، وهدم من مساكنهم وقطع من شجرهم. وكان أمير المؤمنين غير التقدم على نهر دويرة إلى شنت أشتين وغر ماج لنقص الزروع لديه وضيق العلف بإفساده، فرفع إليه من حضره م، أهل مدينة الفرج وحصونها يشكون ما يلقونه من مشركي وادي إنيّه ومعاقلها، وترددوا عليه ضارعين إليه، أن يجعل عمر الجيش المؤيد على حصونهم وعمارتهم، وذكروا أن ذلك انفع لهم ولأهل الثغور معهم من الإيفال في بلد المشركين، ونكاية من لا يتنام بغارة، ولا ينهض إليهم بقوة، فصرف الجيوش عند ذلك إلى وادي آينيه، فلم يدع فيها حصناً إلا هدم، ولا قرية إلا هدمت، ولا معاشاً إلا استقى جميعه. فلما صار في آخره ولم يبق موضع يقوم الجيش بالتردد عليه، أمر الأذلاء بالكشف عن أفضل الطرق إلى حصن انتيشه، وأرفقها بالمسلمين في منصرفهم يرازح ظهرهم وأحوط عليهم طريقهم، وأجمعوا على قصد حصن قشرب، وأياسوا من الخروج على

وبعد وفاة الناصر تولى الخلافة بعده وله الحكم الثاني وكانت البلاد

غيره. فلما استقبل أمير المؤمنين لأمه، وقطع بعض عجلته، استقبل شعراء لا يتخللها الخنوق بمحمد، ولا يتخلص منها المخف لو لم يكن أحد يعترضه. ثم أشرف على خنادق قفره، ومهاو تتقاذفه، وأجراف منقطعة قد عرفها المشركون وقدموا إليها، وألقوا إلى ساقه الجيش فرسانهم ومقدمي رجالهم جملة، لو أصيبت بحيث يترأى الجمعان لكانت سبب هزيمتهم، ولكنهم وثقوا بالوعد، وانتظروا تقدم الحماة وترادف الأتقال. فحامي أمير المؤمنين برجاله وخاصته عن المسلمين ساعات من النهار، حتى تقدم أكثرهم وجازت الخندق لقتالهم، إلا من ضعفت دابته أو ضعفت تعبته عن استنفارها. فلما رأوا الخلل تصايحوا من فتن الجبال، وأغطوا من أعليها انحطاط الأوعال، فأصابوا من الأمتعة والدواب الثقلة، ما لو أصابوا مثله في مجال حرب أو سهل من الأرض، لما أنكر مثله عند مفارعة الرجال، وتصرف الأحوال. وحامي صاحب العسكر عن كل من أجاز الخندق وخلص من مضايقة حتى أسهلوا، واجتمع لأمر المؤمنين جيوشه وانتظمت جموعه وسلم الله رجاله، فلم يصب منهم أحد. وفي ذلك دليل للسامع عن الوقعة أنها لم تدر بغلبة ولا ظفر المشركون فيما ظفروا به فيها عن مساواة ولا كثرة. ولكن ضيق المسالك، ووعر الطريق، وسوء فهم الدليل، خلّى لما جلبه إلى أقدار الله تعالى التي لا تصرف، وعنه التي لم يزل يمتحن بها أوليائه ليعظّمهم ويثلي عبيده ليرهبهم. وأمير المؤمنين شاكراً لله تعالى على عظيم نعمه، وواقف على تصرف محنته، مستسهل ما اختص به من حب طاعته، ضارع إلى الله في التقيّل لقوله وفعله. وكتابه إليك، وهو قافل بالمسلمين على أحسن أحوالهم، وأسهل طريقهم، وأجمع لمعايشهم، إن شاء الله. فأمر بقراءة كتاب أمير المؤمنين على الناس قبلك، إثر صلاة الجمعة ليذكروا الله على ما أنعم به من نصر إمامهم وسلامة إخوانهم، والصنيع الذي عمهم، فأنه يحب الشاكرين ويزيد الحامدين. واعهد بنسخة إلى عمال الكور حولك إن شاء الله تعالى. والله المستعان. وكتب يوم الاثنين لثمان خلون من ذي القعدة سنة سبع وعشرين وثلاث مائة.

دولة الاسلام في الاندلس، 2/ 711-714؛ الوثائق السياسية والادارية، ص 163-168.

موطدة الاركان داخليا لها وزنها الخارجي، وبقيت العلاقة مع الممالك النصرانية يسودها التوجس رغم إبرام اتفاقيات ومعاهدات كثيرة، ولأن النصارى كما اسلفنا ينقضون تلك العهود لذلك شهد عصر الخليفة الحكم المستنصر نشاط جهادي على الممالك الاسبانية فضلا عن العديد من الانجازات العامة الاخرى ومن ابرز الحملات الحربية التي حدثت مع الممالك الاسبانية هي:

حكته عام 352هـ/ 963م وعرفت بمعركة شنت اشتبتن قام بها الخليفة الحكم المستنصر بالله في مملكة قشتالة (البه والقلاع)⁽¹⁾.

وتشير النصوص ان الخليفة الحكم المستنصر امر القائد غالب الاندلسي عام 355هـ/ 965م ان يذهب الى الشمال الاسباني لمقارعة الاعداء ففتح الله له في المشركين، وانصرف سالما غانما متحصرا على الاعداء⁽²⁾.

وقد اشرنا في صفحاتنا السابقة كيف ان الحكم المستنصر امر واوصى وزرائه بتعيين غالب الاندلسي على رأس الجيش فلا يخاطب الا به وقد بينا كيف قضى هذا القائد على خطر الحسن بن قنون (كنون)⁽³⁾، والملاحظ ان القائد غالب عبد الرحمن الاندلسي يتمتع بمزايا قيادية متميزة مما جعله الحكم المستنصر منفذاً لوصاياه وتوجيهاته السياسية الحربية سواء الداخلية لقضاء على الفتن، او لردع الخطر الخارجي بقيادته الحملات الجهادية ضد اعداء الاسلام.

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 236.

(2) المصدر نفسه، 2/ 239.

(3) ابن حيان، المقتبس، تح: الحججي، 69.

وفي عام 356هـ/ 966م اصدر الحكم المستنصر توجيهاً عسكرياً لقواده بغزو قشتالة وفيها كانت غزوات للمسلمين انجلت عن هزائم المشركين⁽¹⁾.

ويؤكد المؤرخ ابن عذارى⁽²⁾ على اهمية المعركة بقوله: «قُرئ كتاب فتح ورد من قبل القائد غالب، يذكر ما هيا الله له في كفرة قشتالة من القتل والاسر، فسر الخليفة بذلك».

اما في عام 357هـ/ 967م ارسل جيشاً وامرهم بغزو حصن قلهرة في قشتالة حيث احتل الوزيران القائدان غالب بن عبد الرحمن وسعيد بن الحكم الجعفري بجيوش الثغر بالصائفة على حصن قلهرة⁽³⁾.

ووجه حملة عام 364هـ/ 974م لغزو حصن غرماج في الثغر الاوسط قرب مدينة سالم، يروي ابن حيان⁽⁴⁾ الحملة العسكرية بقوله: «توالت الاخبار من الثغر الاوسط باحتلال جيش العدو في جمع كثير من الجلالة والبشكنس اهل قشتالة ونبيلونة بحصن غرماج من ثغر مدينة سالم واحاطتهم غادرين بذمتهم، ناقضين لعهدهم... واهتم الخليفة الحكم المستنصر بالامر لمواجهة الخطر واوصى قائده غالب بن عبد الرحمن⁽⁵⁾ لحرب الثمردين في حصن غرماج الذين استغلوا فرصة

(1) ابن عذارى، البيان للمغرب، 2/ 239.

(2) المصدر نفسه، 2/ 240.

(3) المصدر نفسه، 2/ 241.

(4) المقتبس، 2/ 218، 226، 234.

(5) ابن عذارى، البيان للمغرب، 2/ 226.

انشغال الخلافة الاندلسية بمواجهة الخطر المتمثل في ابن كنون بالمغرب، وقد حقق القائد غالب انتصارات باهرة على الاعداء في الشمال الاسباني.

تؤكد المصادر الاندلسية ان حقبة الخليفة الحكم المستنصر امتازت بسمات خاصة من حيث الهدوء والازدهار الفكري والعمراني والديبلوماسي⁽¹⁾ قياساً

(1) وما يجدر الاشارة اليه ان عهد الخليفة الحكم الثاني شهد نشاطا دبلوماسيا حيث استقبلت قرطبة عدد من السفارات الاجنبية نوجزها بالسنوات الآتية:

سفارة عام 351هـ/962م وصول اردونيو الرابع حاكم جليقية الى قرطبة بصحبة (20) رجلا من خاصته بصحبة غالب الناصري قائد الثغر الاعلى الاندلسي طالبا العون والمساعدة العسكرية من خليفة قرطبة. استقبل الخليفة السفارة بحفاوة وتقدير بالغين، وكان اول ما زار الملك الضيف (اردنيو) قبر الخليفة الناصر، مظهرا الحزن لفقده، حتى خلع قلنسوته واغنى امام قبره، زيادة الاحترام. اما سفارة الملك سالنجو الاول كانت في عام عام 355هـ/966م ملك ليون لطلب الصلح والسلام مع حكومة قرطبة فضلاً عن موقعة الخليفة بنقل رفات القديس بلايو الى ليون فاستجاب الخليفة لذلك الطلب وتم نقله في حفل ضخم. وفي عام 360هـ/971م جاءت سفارة من الملك بون فليوبن سنديريط سفير حاكم برشلونة برييل سنير (343-382هـ/954-992م) ومعه 20 من الفرسان الى قرطبة، ويذكرانه قام بالتقرب اليه باهدائه اليه ثلاثين اسيراً من اسارى المسلمين، اذا علم ان ذلك افضل ما يسر به امير المؤمنين ويستهج به ويكافئ عليه، واظهر الخليفة الحكم الثاني استعداده ورغبة حكومة قرطبة في توثيق العلاقات الطيبة والسلام الدائم مع برشلونة، وفي سنة 363هـ استقبل خليفة قرطبة ثلاث سفارات هي: سفارة برشلونة وسفارة الافرنج وسفارة قشتالة. وفي سنة 363هـ/974م وصول سفارة من حاكم قشتالة كارثيه فرناندث تعرض السلم والصداقة فالوقت الذي قام بالهجوم على حدود الاندلس ما اغضب خليفة قرطبة جراء تلك اللعبة السياسية الاسبانية مما دفع الخليفة الى طرد السفارة.

=

بالحقبة التي تلتها.

وبداية حكم الخليفة هشام الثاني وعند اعتلاء الحاجب المنصور منصب
الحجابة فقد أكد على الجهاد وجهز حملة عسكرية في السنة نفسها التي توفي فيها
الخليفة الحكم المستنصر والحملة الى حصن الحاققة في أرض جليقية، فحاصره
وأخذ ريشه، وغنم وسبى وقفل بالسبي والغنائم الى قرطبة الى ثلاثة وخمسين
يوماً⁽¹⁾.

السفارات المذكورة تؤكد لنا ان العلاقات الدبلوماسية الطيبة بين الاندلس واسبانيا
النصرانية والاحترام والتسامح الديني وحاجة اسبانيا الى الاندلس في نواحي عديدة ليؤكد
عصر الحكم الثاني تمتع بالسلام والتطور الثقافي فضلاً عن المحازات عديدة ذكرت سابقا
لتبرهن للتاريخ بكل فخر واعتزاز التعايش الحضاري الذي يسوده التقدم والامن
والاستقرار والتفاهم المتبادل بين الجيران المسلمين والنصارى في عصر الخلافة الاندلسية.
للتفاصيل حول هذه السفارات ينظر: ابن حيان القرطبي، المقتبس، ج5، الصفحات 21، 27،
63-64؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 235؛ ابن خلدون، المعبر، 4/ 145، 182؛ المقرئ، ازهار،
2/ 228، 2/ 289-293؛ الحجي، اندلسيات، المجموعة الثانية، الصفحات، 84، 98، 100،
101، 103، 104.

(1) ابن عذاري، البيان، 2/ 264؛ ابن بسم الشتريني، الذخيرة، ق4/ج3/ص44؛ مجهول،
ذكر بلاد الاندلس، 1/ 186؛ العنري، توصيع، ص74.

علماً أن جليقية قد استعصت على الأمراء والخلفاء ومن فتحها لأسباب فيها بعدلها، وعرة
أرضها، وقسوة مناخها، ومناعتها، ومساندة الممالك الأسبانية والكنيسة لها، ونجح
الحاجب المنصور بالحملة عليها والتي تكلفت بالنصر المبين وكسب بها السمعة والشهرة
العسكرية التي خلدهت كقائد عظيم وسياسي بارز ومحنك أنجحت الأندلس لهذه الظروف
والحن والمصائب بتولي الخليفة الصغير والقاصر سياسياً وعسكرياً. تحدث المؤرخ المجهول
=

قاد الحاجب المنصور سبعة وخمسون حملة عسكرية على الممالك الإسبانية
التمردين في الداخل خلال مدة قاربت من سبعة وعشرين عاماً من حكمه ولم
يهزم قط في غزاه منها، وكان منها مؤيداً منصوراً عند اسمه⁽¹⁾.

ومن توجيهات العسكرية للحاجب المنصور في حملاته الجهادية على
الممالك الإسبانية الشمالية تحدث لنا العذري عن جوانب من تلك المعارك التي
تنطلق من المسجد الجامع بقرطبة بعد أداء الصلاة والخطب والمواظب وسير

عن الحملة العسكرية الأولى للحاجب المنصور موضحاً بنصه: "...فقدم الناس من الثغور
يشكون ما حل بهم فقره على المنصور بن أبي عامر وعرض نفسه على جعفر المصحفي
ليجاهد العدو بنفسه ووعد من نفسه الاستقلال بأمر العدو والقيام بحروبه على أن يختار
الجند ويجهز معه العساكر ويعطيه مائة ألف دينار للنفقة على الجند فأعطوه ما أراد من
المال وجهز معه من الجيوش ما شاء فتوجه إلى غزو جليقية وهي أول غزواته ففتح فيها
فتوحاً عظيمة مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/176؛ ابن عذاري، البيان، 2/264

(1) مجهول، ذكر بلاد الأندلس، 1/185. احصى الحملات برقم 57 حملته، أما ابن الخطيب
الغرناطي، فأحصاها 57 حملة وأطرد له النصر العزيز في نحو 57 من الغزوات أعمال، ص
58؛ ابن الأبار، الحلة، 1/269 وغزواته في كل صائفة متصلة، أزيد من خمسين.

كما أن هذه الحملات أدت إلى أن أكتسبت الأندلس احترام وتقدير من الممالك الإسبانية التي
تقربت تلك الممالك بإرسال السفارات إلى قرطبة تطلب عقد المعاهدات والاتفاقيات
والتعاقب منه حيث حضر إلى قرطبة ملك نبرة سانجو كارش الثاني أباركا وقدم ابنته
للحاجب المنصور الذي تزوجها واعتنقت الإسلام وسميت (عبد) وانجبت له عبد
الرحمن شنجول. وفي عام 383هـ/993م أرسل فيرغوردو الثاني حاكم ليون ابنته تريسا إلى
الحاجب المنصور الذي قبلها كجارية له ثم أعطاها في ما بعد ليتزوجها.

عتان، دولة الاسلام، 2/583؛ العبادي، في تاريخ المغرب والأندلس، ص 247.

الرسول ﷺ والصحابة رضي الله عنهم بحث المقاتلين على الجهاد وتحقيق النصر على الأعداء الظالمين ويذكر العذري عن غزوة الغابرة سنة 367هـ/ 977م كمثال عن غزواته وهي التي كانت اول غزواته في الحجابة خرج لها من المسجد الجامع اثر صلاة الجمعة⁽¹⁾.

تابع الحاجب المنصور العامري شخصياً الحملات وقدم النصائح والتوجيهات الحربية السديدة للمقاتلين مستفيداً من التوصيات العربية الإسلامية ومن حوادث التاريخ ففي حملته الحربية على جليقية أمر بالتعقيم وعدم إيقاد النار ليلاً من أجل إيهام العدو كما أكد لنا النص الآتي: وفي ليلة نهى ابن ابي عامر عن وقود النار ليخفى العدو مكانه⁽²⁾.

اما الحاجب المظفر استمر على نهج أبيه في الشمال الأسباني، اذ تشير

(1) العذري، توصيع الاخبار، ص 65؛ سالم، تاريخ المسلمين وآثارهم، ص 331-332.

(2) ابن بسم الشنترقي، الذخيرة، ق 4/ج 3/49؛ ابن عذاري، البيان، 2/ 271؛ المقري، نفع، 1/ 90؛ ابن خاقان، مطمع النفس، ص 20.

استفاد الحاجب من توجيهات وزيره وصاحبه جعفر بن عثمان المصحفي في البحث عن أهل الشجاعة والبسالة في حملاته ويشير الطرطوشي الى ذلك بقوله: بينما المنصور بن أبي عامر في بعض غزواته إذ وقف على نشر من الأرض مرتفع فرأى جيوش المسلمين في يديه ومن خلفه وعن يمينه ويساره قد ملؤا السهل والجبل، فالتفت الى مقدم العسكر وهو رجل يعرف بابن المصحفي، فقال كيف ترى العسكر أيها الوزير؟ قال ابن المصحفي أرى جمعاً كثيراً وجيشاً واسعاً، فقال المنصور لا يعجزنا أن يكون في هذا الجيش ألف مقاتل من أهل الشجاعة والبسالة.

الطرطوشي، سراج الملوك، ص 331-332.

النصوص على انه شن سبع حملات عسكرية على الممالك الأسبانية، وقد لخص لنا ابن الخطيب الغرناطي عن جهاده بقوله: وله في الروم ومسييل الجهاد آثار كريمة: غزا سبع غزوات، منها الى برشلونة وبلاد الفرنجة، منها الى بيلونه، ومنها الى غليسيه، ومنها غزوة الحريفية، ومنها غزوة قلونية، وآرها التي مات قافلاً عنها⁽¹⁾.

هذا ابرز ما توصلنا اليه في دراستنا حول المجازات الامراء والخلفاء وماقاموا به سواء اكانت الحملات تقود من قبلهم او ترسل من قبلهم حاملين توجيهاهم ووصايهم التي كانت لها الدور الفعال في تحقيق الانتصارات.

ثالثاً: الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية لمواجهة الخطر النورماني:

واجهت الاندلس في عصري الامارة والخلافة الخطر النورماني⁽²⁾.

(1) ابن الخطيب الغرناطي، اعمال، ص 87؛ ابن عذاري، البيان، 3/3.

(2) النورمان: اصلهم جرمني وينقسم هذا الشعب الى ثلاث: السويدون والتروجيون والدغاركيون، ونتيجة للظروف الجغرافية وغيرها كان له الاثر البالغ التي قصدها كل مجموعة من هذه الثلاثة في نشاطه الحربي والتجاري، فالسويديون اتجهوا الى شرق اوربا للتجارة والغزو وحياناً، والترويجيون اتجهوا الى غزو اسكتلندا وايرلندا، واتجه الدغاركيون الى غزو هولندا وبعض سواحل شرق إنجلترا وسواحل الامبراطورية الفرنجية. اما تسمية مصادرها الاندلسية هؤلاء النورمان بالجيوس الاردمانيون، نتيجو استخدامهم النار للتدفئة، ويبدو ان معتقدتهم الديني يجعلهم يقتدون النار وعبادتها بوصفها ظاهرة من الظواهر الطبيعية فضلاً عن استخدامهم النار في كل موضع يحلون به بل كانوا يحرقون جثث الموتى من زعمائهم.

وقد حددت مصادرنا التاريخية ولاسيما الاندلسية شهر ذي الحجة سنة 229هـ/ آب 844م تاريخ ظهورهم الاول على السواحل الغربية الاندلسية قبالة مدينة اشبونة⁽¹⁾.

ينظر: ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 27- 28؛ ابن الأبار، الحلة السراء، 2/ 372؛ العذري، نصوص عن الأندلس، ص 31؛ ابن سعيد، المغرب في حلى المغرب، 1/ 49؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 87؛ الحميري، الروض المعطار، ص 20؛ عاشور، سعيد عبد الفتاح، أوربا العصور الوسطى، (القاهرة، 1961)، 1/ 213؛ الحجي، التاريخ الاندلسي، 227؛ اندلسيات، المجموعة الثانية، ص 67؛ الكيسي، غزوات النورمانيين في عصر الامارة، ص 2.

ولعل الاندلسيين قصدوا من تسميتهم الجيوش النورمان لان اصل هذه التسمية تطلق على الزرادشتية لانهم عبدة النار وما ان هؤلاء النورمان كانوا على نفس الوثنية اطلق عليهم ذلك.

ينظر حول الزرادشتية: الشهرستاني، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت 429هـ)، الملل والنحل، تح: محمد سيد كيلاني، مطبعة البابي الحلبي، (مصر، 1381هـ- 1961م)، 2/ 54. ابن حزم، الفصل في الملل والاهواء والنحل، صححه وذيله: عبدالرحمن خليفة، مطبعة محمد علي صبيح واولاده، (مصر، 1347هـ- 1982م)، 1/ 102.

(1) العذري، نصوص عن الأندلس، ص 98؛ ابن سعيد، المغرب، 1/ 49؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 129. وقارن ذلك بنصوص حول ظهورهم: اليعقوبي، البلدان، مطبعة ليدن، (بريل، 1891)، ص 354؛ ابن الاثير، الكامل، 7/ 16؛ التويري، نهاية الارب، 22/ 48.

بينما ذكر المسعودي، ان ظهورهم كان قبل 300هـ بصفة عامة، بينما جعل ابن خلدون عام 226هـ بداية ظهورهم في السواحل الاندلسية. ينظر: مروج الذهب، 1/ 163؛ العبر، 4/ 129.

ان ظهور مراكب النورمان ذات الاشرعة السوداء⁽¹⁾ كان مفاجئة لاهل
الثغر الادنى، مما حدا بعامل مدينة اشبونة وهب الله بن حزم ان يوجه كتاباً الى
الامير عبدالرحمن بن الحكم ايذاناً ببدء هجومهم على سواحل الاندلس الغربية
باربع وخمسون مركباً فضلاً عن اربع وخمسين قارباً آخر⁽²⁾.

وجه الامير عبدالرحمن بن الحكم توجيهاته وتوصياته الى عامله في
الساحل الغربي الاندلسي الى التحفظ والاحتراص واوصى ولاته على
المقاطعات الساحلية بأن يمدوا المساعدات الى عامل لشبونة بعد خطر الغزاة⁽³⁾، مما
يدلل على ان هنالك توصيات سابقة على ان هذه الناحية الغربية من الاندلس
ينبغي ان تكون دائمة الاستعداد وأخذة الحيطه والحذر الدائمين لان مبادلة
العامل والامير بالكتب يدلل على ذلك، وكان من نتائج نزولهم انهم احتلوا
لشبونة⁽⁴⁾.

تشير النصوص الاندلسية ان اهل لشبونة لم يتظفروا ان تأتيهم قوات الامير
عبد الرحمن بن الحكم بل نهضوا واستعدوا للقاء الغزاة، وجرت عدة معارك

(1) ابن الخطيب الفرناطي، نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، تح: احمد خنار العبادي،
مراجعة: عبدالعزيز الاهواني، دار الكتاب للطباعة والنشر، (القاهرة، بلا. ت)، ص 216
هامش (6).

(2) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98. بينما ذكر ابن عذاري بان مراكب الجيوس
كانت نحو ثمانين مركب. ينظر: البيان المغرب، 2 / 130.

(3) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 130.

(4) العذري، نصوص عن الاندلس، ص 98؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2 / 130.

ووقائع في تلك الناحية من الاندلس⁽¹⁾.

وماليت من النورمان بعد ان لاقوا مقاومة شديدة ان المحذروا باسطولهم صوب مدخل الوادي الكبير ليقوموا بغارة كبيرة على اشيلية والمناطق المجاورة لها، ودخلوها قسراً ويقروا بها سبعة ايام يسقون اهلها كأس المرارة⁽²⁾.

(1) العنري، نصوص عن الاندلس، ص98؛ ابن الاثير، الكامل، 16/7؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/130؛ النويري، 48/22؛ ابن خلدون، 4/129.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/89.

لقد اصاب اهل اشيلية ذعراً نتيجة ذلك رغم محاولات المدينة من مقاومة عنيفة ومشاركة المراكب الاشيلية المتواجدة هناك لتوقف تقدم النورمان لكن الامر انتهى باستيلائهم على المدينة، وقد اتخذوا من الوادي الكبير قاعدة لانطلاقاتهم.

ينظر تفاصيل ذلك ولجملة نصوص تصف ذلك: العنري، نصوص عن الاندلس، ص99؛ ابن الاثير، الكامل، 16/7؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/131؛ النويري، نهاية الارب، 48/22؛ مؤنس، حسين، غارات النورمانيين على الاندلس بين سنتي 229-245هـ العدد الاول من المجلد الثاني من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية، 1950، ص33.

وقد وصف لنا ابن القوطية مافعله الجيوس بجامع اشيلية وصفاً اسطورياً بعض الشيء ولكنه يصور لنا افاعلهم في البلد والوضع الذي خلقوه في نفوس اهل الاندلس بقوله: 'وكان عبد الرحمن بن الحكم يرى في نومه عند تمام جامع اشيلية انه يدخله فيجد النبي ﷺ ميتاً مسجى في قبته، فاتبه مغموماً، فسأل اهل العبارة عن ذلك. فقالوا: هذا موضع يموت دينه، فحدث فيه اثر ذلك ما كان من غلبة الجيوس على المدينة... وحدث غير واحد من شيوخ اشيلية انهم كانوا يحمون سهامهم في النار، ويرمون بها سماء المسجد، فكان اذا احترق ماحوله السهام سقط، واثار السهام في سمائه الى وقتنا هذا ظاهرة، فلما يتسوا من احراقه جمعوا الخشب من احد البلاطات ليدخلوا النار وتتصل بالسقف'. افتتاح، ص66.

استنفر الأمير عبدالرحمن بن الحكم الثغور الاندلسية، من بداية نزولهم واحتلالهم اشبونة (لشبونة)، كما استنفر اهل قرطبة وبقية المدن الاندلسية لمقاومة هذا الغزو المفاجيء، فارسل اول الامر جيشاً بقيادة الحاجب عيسى بن شهيد الذي كان يقود فرقة الخيالة في جيش قرطبة⁽¹⁾. واردها الامير بجيوش اخرى تقدمت نحو قرمونة التي تولف مع فرقة الخيالة جيشاً واحداً واتخذوا من موضع قريب من اشيلية مقراً لقواتهم يعرف الشرف⁽²⁾.

ولما عرف النورمان بقدم الجيش الاندلسي بدأوا بقتالهم، وثبت الاندلسيون في مواطنهم حتى هزموا النورمان وقتلوا منهم نحو سبعين رجلاً وطارودهم حتى دخلوا مراكبهم، ولكن توقف الجيش الاندلسي فوثقت الفرصة ثمينة من النصر⁽³⁾، واعطوا لهم الفرصة لتجميع قلوبهم والاستعداد لجولة ثانية وهذا التهاون اغضب الامير عبدالرحمن بن الحكم مما جعل ان يوصي بمحمد بن سعيد بان يجعله قائداً على الجيش⁽⁴⁾، وامثل محمد بن سعيد لاوامر الامير عبد الرحمن بن الحكم ومضى فيمن ضم اليه من الجيش فوراً، حتى نزل مدينة اشيلية⁽⁵⁾.

(1) ابن القوطية، افتتاح، 95؛ ابن حيان، المقتبس، 26/2. ويطلق عليه ابن عذاري عيسى بن سعيد، البيان المغرب، 2/130.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/130.

(3) الكيسبي، غزوات، ص7.

(4) العنزي، نبوص عن الاندلس، ص99؛ ابن الاثير، الكامل، 17/7؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/130؛ التويري، 49/22.

(5) العنزي، نبوص عن الاندلس، ص99.

بدأ الجيش بعملياته الحربية وتوجيهات وتوصيات من قبل الامير وفق خطط موضوعة تجاه ذلك، فاوصى الجيش بأن يتخذ من كنيسة قديمة في الجهة الجنوبية من اشيلية مرصداً لرصد تحركات العدو، واوصاهم ان ينقضوا على العدو باجراء كمين لهم، وفي الصباح خرجت طائفة من النورمان تقدر بحوالي ستة عشر ألفاً، ويدعو ان العدد هذا مبالغ فيه، يريدون التقدم نحو مروور، فلما وصلوا، حتى نهضت الكمائن اليهم وحلوا السيوف في رقابهم وتم قتل الكثير ففروا الى مراكبهم⁽¹⁾.

ان هذا الانسحاب الى مراكبهم لم يكتف به القائد ابن رستم الذي كان يحمل توصيات وتوجيهات الامير بمتابعتهم والاثخان بهم، وابن رستم كان كله تصميم على الحاق الهزيمة المرة بقواتهم وفي هذا الصدد يقول العذري⁽²⁾ قاتبعهم

يشير ابن القوطية ان موسى بن قسي الذي كان ثائراً على الامارة قدم بمبشه من اهل الثغر في قرمونة بعد استلطاف عبد الرحمن بن الحكم له وتذكيره بولاء جده للوليد بن عبد الملك الخليفة الاموي، فلان بعض الشيء وقدم مع جيش كثيف، الا انه لم ينضم مع القوات الاندلسية بقيادة محمد بن سعيد، وانما اثر الانفراد والقيام باعمال حربية اخرى ضد النورمان. ينظر تفاصيل ذلك: اقتتاح، ص85.

ربما يكون هذا الانعزال لقوات موسى عن القوات الاندلسية مخطط له لاضعاف قوة الغزاة وقطع الاتصال للغزاة بسرائرها الخارجية.

(1) ابن القوطية، اقتتاح، ص86.

(2) نصوص عن الاندلس، ص99-100. ينظر: ابن الاثير، الكامل، 17/7. اما ابن عذاري فيجعل التاريخ يوم 25 صفر بدلاً من 2 ربيع الاول ويضيف ان المجوس خسروا في هذه المعركة ثلاثين مركباً. ينظر: البيان المغرب، 2/88.

ابن رستم ونزل عليهم يوم الثلاثاء لليلتين خلتا من ربيع الاول ونصب عليهم
المجانيق... فانهزم المجوس وقتل منهم نحو خمسمائة عالج واصيب لهم اربعة
مراكب من فيها، فامر ابن رستم باحراقها وبيع ما فيها من الفئى واقام في
معسكره ذلك.

مما يلاحظ ان تصميم القوات العربية الاسلامية الاندلسية كانت مصممة
على قتال الغزاة وملاحقتهم، الامر الذي ادى الى ان يخسر الغزاة اعداداً كبيرة
من رجالهم برأ واعداداً كبيرة من مراكبهم بحراً.

وفي هذا الاثناء انسحب النورمان الى مراكبهم وخرجوا من اشيلية يجوبون
البحر، وفي الوقت ذاته واصل الامير عبد الرحمن بن الحكم توجيه الامدادات
فارسل خمسة عشر مركباً محملة بالمقاتلة والعدة، واحس المجوس فترجعوا الى لبله
الى ان وصلوا باجة ومنها انتقلوا فاقبلوا وانقطع خبرهم⁽¹⁾.

وهكذا تخلصت الاندلس في جهاتها الغربية من خطر داهم ترك بصماته
وأثاره الواضحة على الاندلس، ونتيجة لتعرض اشيلية لهذا الهجوم اولى الامير
عبد الرحمن بن الحكم اهتماماً وعناية خاصة بمدينة اشيلية كبرى مدن الاندلس،
وادرک ان عدم وجود حصن او سور للمدينة كان سبباً في سرعة اقتحام الغزاة
لمدينة اشيلية لهذا اوصى وامر بتسويرها، وفي هذا الصدد يشير ابن القوطية⁽²⁾

(1) ابن الاثير، الكامل، 7/ 17؛ المقري، نفع الطيب، 1/ 346.

(2) افتتاح، ص 86.

ويبدو ان فكرة بناء السور قد وصلت الى اسماع عبدالملك بن حبيب الفقيه الاندلسي
المعروف لدى الامير عبدالرحمن بن الحكم فأيد الفكرة وافقى بأولوية بناء السور على اتمام
الزيادة من المسجد الجامع بقرطبة يقول ابن حيان: كتب عبدالملك بن حبيب الى الامير
=

ان الوزراء اشاروا على الامير عبد الرحمن بن الحكم ببناء سور اشبيلية.

وقد امر الامير عبد الرحمن بن الحكم بتوجيه عسكري لعماله ان ينشأوا رباطات على السواحل الغربية للثغر الادنى وجعلها مراكز للجهاد، يقيم فيها المرابطون والحراس، وقد اوصى بتزويدها بالمتائر التي عرفت بالطوالع⁽¹⁾.

ان الثغر الادنى منطقة ساحلية ولغرض حماية منطقتها لابد من اقامة اسطول قوي لحمايتها، وقد اشار ابن القوطية⁽²⁾ الى هذه النتيجة في سياق كلامه

عبد الرحمن بن الحكم اثر عنة اهل اشبيلية وتحصينها ووافق ذلك ايام شروع الامير عبد الرحمن في ببناء زيادته بالجامع بقرطبة المشهور بها، وذكر له في كتاب ان ببناء سور مدينة اشبيلية وتحصينها اوكده عليه من ببناء الزيادة في المسجد الجامع، فعمل براهه في ببناء سور اشبيلية المقتبس، تح: الحجي، ص244. وقد وصف البكري هذا السور بانه كان محكماً ومينأ بالحجر. ابو عبد الله عبد العزيز (ت487هـ)، جغرافية الأندلس واوروبا من كتاب المسالك والممالك، تح: عبد الرحمن علي الحجي، دار الارشاد، (بيروت، 1968)، ص112.

(1) مؤنس، غارات، ص41؛ العبادي، المغرب والاندلس، ص150.

(2) افتتاح، ص88.

وقد عد حسين مؤنس هذه المبادرة على جانب عظيم من الاهمية اذ ان ميلاد البحرية الاندلسية الحربية تمت من خلالها. غارات، ص41.

وهذا الامر لم يكن كذلك لان صناعة السفن وبناء المراكب في الاندلس بدأت من ايام الحكم الرضي.

ينظر: العدوي، د. ابراهيم احمد، الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، (القاهرة 1963)، ص67؛ العبادي، احمد مختار وسالم عبدالعزيز، تاريخ البحرية الاسلامية في البحر الابيض المتوسط، دار النهضة العربية، (مصر د.ت)، 2/ 175 - 182؛ مؤنس، حسين،

عن اعمال الامير عبد الرحمن بن الحكم واستعداداته وتوجيهاته بهذا الخصوص
اذ قال: 'واستعد الامير عبد الرحمن بن الحكم باقامة دار صناعة في اشبيلية،
وانشاء المراكب واستعد برجال البحر من سواحل الاندلس فالحقهم ووسع
عليهم بالآلات النبط.'

ويفضل هذا الاجراء والتوجه العسكري اصبح الاسطول الاندلسي الكبير
يمتلك مئات المراكب⁽¹⁾، واصبح عصر القوة الحقيقية للاندلسيين في البر
والبحر⁽²⁾، وهذا كان له الاثر الايجابي في هزيمة النورمان بفعل قوة الاسطول
الاندلسي والسرعة الفائقة في بناء البحرية الاندلسية كما سنرى حين عاد
النورمان مرة ثانية الى غزو السواحل الاندلسية.

ومن الآثار المترتبة على اندحار النورمان تبادل الوفود اذ هناك رواية
واحدة تشير الى تبادل السفارة بين الامير عبد الرحمن بن الحكم والملك هوريك
ملك النورمانين بالدغارك اذ اورد الرواية ابن دحية⁽³⁾ وذلك بان ملك الدغارك

المسلمون في حوض البحر المتوسط، المجلة التاريخية المصرية، المجلد 1، العدد 1، 1951،
ص 128-129؛ عثمان، محمد عبد العزيز، 'البحرية العربية في الاندلس، منذ بداية تأسيسها
الى عهد الخليفة عبد الرحمن الناصر' مقالة في مجلة المورد، عدد خاص بالفكر العسكري
عند العرب، العدد 4، المجلد 12، (بغداد 1404 هـ 1983؛ العبادي، عبد الحميد، المجلد
في تاريخ الاندلس، ص 110.

(1) ابن حبان، المقتبس، 2/2؛ ابن عذاري، البيان المغرب، ج/89.

(2) باربر، فيقل، اثر القوة البحرية، صحيفة معهد الدراسات، مج 14، (مدريد، 1959)،
ص 317.

(3) ابن دحية الكلبي البلسني (ت 633 هـ)، المطرب من اشعار المغرب، تح: الايباري
وآخرون، المطبعة الاميرية، (القاهرة، 1955)، ص 138-146.

هو الذي ارسل الى الامير عبدالرحمن بن الحكم وقدأ لطلب الصلح على اثر فشلهم وهزمتهم في الاندلس، فاستقبل الامير عبدالرحمن بن الحكم وقدمهم ورحب بعقد الصلح معهم وقرر ارسال سفارة الى بلادهم رداً على سفارتهم لتقوية العلاقات بينهما برئاسة يحيى بن الحكم البكري الجياني⁽¹⁾ المعروف بالغزال⁽²⁾.

ونتيجة لتحويلات الامور الكثيرة في كلتا الجهتين حالت دون استمرار معاهدة السلام، ففي الاندلس توفي الامير عبد الرحمن بن الحكم في سنة

(1) يحيى بن الحكم الغزال: ولقب بالغزال لجماله واثاقته على الرغم من بلوغه السبعين وكان هو امير شعراء الاندلس في القرن (3هـ)، ولد بمدينة جيان في عهد الامير الداخل وعاصر الامراء هشام والحكم الرضي، وعبد الرحمن الثاني، والامير محمد وتوفي عام (250هـ/864م) وبذلك قد عاش قرنا كاملا وعاش خمسة من الامراء. تمتع شخصية الغزال بالموسوعية وقد جمعت الوان بين الدبلوماسية وعلوم الشريعة والفلسفة والاداب والفكاكة.

الحمدي، جذوة المقتبس، ص 174؛ الضبي، بغية الملتبس، ص 485.

(2) لقد تناول سفارة الغزال هذه الى ملك الدفارك عدد من الباحثين المحدثين، حيث اوردو رواية ابن دحية ونقاشها بأسلوب علمي وردا على برونسال الذي عدّها اسطورة وانكر قيامها، فاكّدوا قيامها وكونها حقيقة تاريخية ثابتة.

للتفاصيل ينظر، مؤنس، غارات، ص 42-64؛ عنان، دولة الاسلام، 1/ 180-182؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 158-159؛ الحجّي، التاريخ الاندلسي، ص 233، 234؛ محمد، صالح، يحيى بن الحكم الغزال، دار الآفاق الجديدة، (بيروت، 1979). قارن: لقيي برونسال، الاسلام في المغرب والاندلس، ترجمة السيد عبد العزيز سالم ومحمد صلاح الدين حامي، مطبعة نهضة مصر، القاهرة، 1956، ص 106-112.

238هـ/852م، وفي سنة 239هـ/853م توفي ملك النورمان هوريك، وسادت الفوضى وعدم الاستقرار داخل بلادهم اخذت اساطيل النورمان الى معاودة ممارساتها الاولى القرصنة والغزو في المناطق التي كانت تقع تحت نفوذهم وخارج مناطق نفوذهم⁽¹⁾. ونتيجة هذ الفوضى تحرر قرصان النورمان من كل قيد.

واستناداً الى اقدم الروايات التي تذكر غزوهم الثاني وماترتب عليه من نتائج رواية ابن حيان⁽²⁾ بقوله: 'وفيها خرج المجوس لعنهم الله الى ساحل الغرب من ارض الاندلس، وهو خروجهم الثاني، خرجوا في اثنين وستين مركباً، فالقوا البحر محروساً ومراكب الامير محمد فيه جارية مابين حائط افرنجة في الشرق الى اقصى حائط غليسية في الغرب، وتقدم من مراكبهم مركبان تلقتهما المراكب المنصوية الجارية من حائط جليقية في بعض مراسي كورة باجة فغنمتها من مال ومتاع وعدة ومسي.'

والملاحظ ان المعاهدة التي تمت مع النورمان في عهد الامير عبدالرحمن بن الحكم والتي نقضها النورمان، كان يتحسب لها الامير محمد لذلك كانت توجهاته

(1) العلري، نصوص عن الاندلس، ص 118؛ النويري، نهاية الارب، 53/ 22؛ ابن خلدون، العبر، 4/ 130؛ الحميري، الروض المعطار، ص 224؛ المقرئ، نفع الطيب، 1/ 328؛ مؤنس، غارات، ص 64-65؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 162؛ العدوي، ابراهيم احمد، الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، ص 144-147.

(2) المقتبس، 2/ 307-308.

يورد نفس الرواية ابن عذاري فهي وافية ايضاً في هذا المقام، البيان المغرب، 2/ 99.

وتوصياته ان تكون السفن الاندلسية تراقب البحر تحسباً لعودتهم او لقدم
غيرهم.

وتشير المصادر ان الامير محمد امر بأن يتم انشاء السفن واوصى ان تنشر
في البحر حتى بلغ عددها سعمائة غراب⁽¹⁾، ويفضل توجيهات الامير محمد
والاهتمام بالجيش الاندلسي حتى بلغ ايامه الى مائة الف فارس، منهم عشرون
الفاً بدروع الفضة⁽²⁾.

ويواصل ابن حيان⁽³⁾ في ذكر الاحداث على ان مراكب الجيوش دخلت في
الريف حتى انتهت الى مصب نهر اشبيلية ومايلها وذهب الرعب بهم، ويادر
الامير محمد بتوجيه عسكري باخراج الجيش الى الغرب واستنفاذ الناس الى
العدو الطارق، فنفر فوا من كل صوب وحذب، وكان القائد لجيش الامير نحوهم
عيسى بن ابي عبيدة الحاجب، وتقدمت الكفرة عن اشبيلية.

ثم ذكر ابن حيان⁽⁴⁾ تكلمة لهجومهم على اشبيلية فيقول بروايته: وتقدمت

(1) الغراب: سفينة من سفن البحر القديمة. ينظر: ابن ابي دينار، المؤنس في اخبار افريقية
وتونس، ص100.

لمعرفة اصناف السفن الاندلسية ذات التسميات العربية ينظر: التخلي، درويش، السفن
الاسلامية على حروف المعجم (الاسكندرية، 1974).

(2) ابن الكردبوس، الاكفاء، ص57؛ ابن ابي الدينار، المؤنس، ص99.

(3) المقتبس 2/ 307-308. لم يذكر ابن حيان مادار وماحدث عن الاستعداد الشعبي للملاقاة
النورمان.

(4) المقتبس، 2/ 308.

مراكب الكفرة من اشيلية فاحتلت الجزيرة الخضراء وتغلبت على الحاضرة فاستباحتها واحرقت المسجد الجامع. وهذا يدل على ان النورمان قد وطأوا الارض هذه المرة ايضاً واستباحوا حاضرة الجزيرة الخضراء.

وبفعل مقاومة السكان في الجزيرة الخضراء وللدور الذي قام به الجيش ومراكب الامير محمد وتوجيهاته وتوصياته الناجحة في صد الاعداء ومقاومتهم وارسال المدد المتواصل من قبله ان عاد النورمان الى بلادهم وانصرفوا عن الاندلس⁽¹⁾.

وعن مدى الاستعداد والتهيؤ والمقاومة في سواحل الاندلس الغربية كانت السفن تجوب المياه خارج سواحلها بغية القيام بمحركات الاستطلاع والحذر لقدم الاعداء اذ كانت توجيهات واوامر الامارة ذات تأثير مباشر في جعل الكمائن لهم مما تبين عندنا كيف تم تدمير بعض المراكب فضلاً عن اسر مراكب لهم.

لم يمض سوى سنتين حتى عاود النورمان الكرة من جديد بالاغارة على السواحل الاندلسية الغربية، فظهروا سنة 247هـ/ 681م في عهد الامير محمد في اسطول يتكون من ستين مركباً⁽²⁾، يبتغون فرصة سانحة للنزول الى السواحل الاندلسية ولكن الامر لم يكن كذلك من الانبساط في البحر، والاضرار باهل السواحل ماجرت به عادتهم، ولم يجدوا في السواحل مطمئناً لشدة ضبظها⁽³⁾،

(1) المصدر نفسه 309/2؛ العذري، نصوص عن الاندلس، ص 119؛ مؤنس، غارات، ص 69؛ سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 164؛ الكيسي، غزوات، ص 14.

(2) ابن حيان، المقتبس، تح: مكّي، ص 311؛ العذري، نصوص عن الاندلس، ص 119.

(3) ابن حيان، المقتبس، تح: مكّي، ص 310. قارن: ابن القوطية، افتتاح، ص 88؛ ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 145.

فقد اتخذ الامير محمد ومعه اهل الاندلس الاحتياطات اللازمة لحماية سواحل الاندلس بعد الغارتين المذكورتين انفاً فاسرع الامير محمد بن عبدالرحمن الى تسير الجيوش نحوهم واستنفر الناس اليهم، وقدم كليب بن محمد بن ثعلب في كثيف من الرجال الى الجزيرة واخرج اثيرة الحاجب عيسى بن الحسن بن ابي عبيدة الى اشبيلية، واخرج عبد السلام بن عبدالله بن ثعلبة الى الرية، واكتف بهم العدد⁽¹⁾.

وهذا ما يؤكد لنا ان الامير محمد كان مهتماً لهذا الامر اذ كانت توجهاته المستمرة ذات تأثير واضح فضلاً عن الاستعداد المتواصل والاحتراس المستمر للسواحل.

ان مثل هذا الاحتراس والاستعداد على اكثر من جبهة للمقااة الغزاة قد فوّت الفرصة عليهم فعندما تقدم اسطولهم الى جبهة اشبيلية تصدى لهم القائد عيسى بن الحسن ومن معه في الاسطول واجبرهم على الفرار⁽²⁾، ولذلك حاولوا ايجاد ثغرة للدخول لكنهم وجدوا في السواحل كل الاستعداد للملاقاتهم ولم يحققوا أي شيء من السواحل الاندلسية وعلى حد تعبير ابن حيان⁽³⁾ فنبكوا عن حائط الاندلس واعتلوا الى جهة الفرنجة، فلم يلقوا ظقراً واسرعوا الانصراف الى بلدهم بالخفية.

وبعد هذه الغزوة لم نسمع عن غزو آخر لهم خلال عصر الامارة الا انهم عادوا الى مهاجمة السواحل الاندلسية في عصر الخلافة.

(1) ابن حيان، المقتبس، 2/ 311 - 312.

(2) المصدر نفسه، 2/ 309.

(3) المصدر نفسه، 2/ 311.

عاود النورمان هجومهم على الاندلس في عهد الخلافة في سنة 355هـ/965م رغم اختلاف تاريخ ظهورهم⁽¹⁾، وعلى كل حال فان الخليفة الحكم المستنصر ورجال اسطوله الاشداء كانوا على اتم الحذر واليقظة واهبة الاستعداد لمواجهة مراكب النورمان اذ خرج اليهم المسلمون وكانوا لهم بالمرصاد فالحقوا بهم هزيمة ساحقة بعدها عاد الاسطول الاندلسي الى قاعدته باشبيلية وانصرف النورمان المجوس خائبين⁽²⁾.

وفي بداية رمضان سنة 360 هـ/970م ظهرت مراكب النورمان مرة اخرى على سواحل الاندلس الغربية وعهد الخليفة الحكم المستنصر الى قائد البحر عبدالرحمن بن محمد بن رماحس بالخروج من قرطبة الى المرية والتأهب لملاقاتهم ورد هؤلاء المجوس، فضلاً عن قيام الخليفة الحكم المستنصر باستئمان الاطعمة في كورة رية وشذونة لارسالها الى الاسطول، اذ هاجموا الساحل الشمالي الغربي

(1) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 238.

في حين يذكر ابن الخطيب في موضعين اولهما يذكر هجوم النورمان على السواحل الاندلسية دون تحديد سنة دخولهم، وفي مصنف اخر يحدد سنة دخولهم بسنة 353 هـ. ينظر: اعمال الاعلام، 41-42؛ الاطاعة في اخبار غرناطة، 1/ 478-479.

بينما يذكر ابن خلدون ان ظهور المجوس سنة 354 هـ. ينظر: العبر، 4/ 314 قارن مع المقرئ، نفع الطيب، 1/ 383-384.

ويلاحظ انه هناك اختلاف في ظهور النورمان في عهد الخلافة ما بين 353-355 هـ فربما ظهوروا لعدة مرات خلال هذه السنوات.

(2) ابن عذاري، البيان المغرب، 2/ 238-239.

للاتدلس ونزلوا ساحل جليقية وأنصرفوا خائئين بعد أن عرفوا استعداد المسلمين لحربهم⁽¹⁾.

ويبدو أنه لم تحدث أية معارك بين الطرفين لأنهم لمجرد معرفتهم بتأهب واستعداد العرب المسلمين لهم هربوا خائئين، فقد ادركوا صمود الخليفة الحكم المستنصر لحربهم، وحسن تدبيره عليهم بحيث جرد لهم القائد غالب بن عبد الرحمن قائد جيشه فضلاً عن تحريكه للأساطيل الثقيلة لذلك لم يجرؤا على ملاقتها.

بعد مضي عام على هجوم الفاشل على سواحل الأندلس الغربية عاود النورمان هجومهم على هذه السواحل لتحقيق ما لم يتم تحقيقه في المرة السابقة، فشلت محاولتهم ورد مصيرهم بالخيبة فردهم القائد غالب بن عبد الرحمن وعاد إلى قرطبة مستصراً يقول ابن حيان⁽²⁾ في هذا الصدد أنه: في ليلة الجمعة لليلتين خلتا من صفر منها احتل الوزير القائد غالب بن عبد الرحمن ... قافلاً من غزاته إلى سد الغرب التي تحول فيها وأشرف على المجوس الأرذمانيين الجائشين من هذه السنة فاستركب إليه الجيوش يوم السبت بعده من قصر قرطبة من التعبئة المنتظمة بالعدد الفخمة فيها الشطرنج والالوية فتقدم من محله وبين يديه المراكب على أجل هيئة وأتم أهبة إلى أن وصل إلى قصر قرطبة والخليفة يومئذ مقيم به فتوصل إليه وقعد بين يديه ملياً مفاوضاً له ومسانلاً عن حركاته وتقلبه في غزاته التي كفى الله فيها المسلمين القتال وكان الله قوياً عزيزاً، فخلع عليه وأنطلق إلى داره محموداً سعيداً.

(1) ابن حيان، للقتبس، تح: الحجري، ص 23-24.

(2) المصدر نفسه، تح: الحجري، ص 28.

وعلى الرغم من انصراف اسطول النورمان عن متابعة غارته على سواحل الاندلس وزوال خطرهم عنها فقد كان الخليفة مايزال يخشى عودتهم من جديد باسطول لغزو هذه السواحل فلم يطمئن لعودتهم المبكرة الى بلادهم وظل يتوقع قدومهم، وفي هذا الصدد يقول ابن حيان⁽¹⁾ "وفي يوم الخميس بمس خلون من شهر رمضان منها استدعى الخليفة المستنصر بالله الى مجلسه الخاص مع الوزراء اصحاب الخيل زياد بن اقلح مولاه وصاحب الشرطة هشام بن محمد بن عثمان فامرهما بالتأهب للخروج قائلين على صائفة هذا العام المجردة الى الغرب لما لايزال يتوقع من عادية الجوس الاردمانيين الطارقين له".

فكان لحسن اعداد الحكم المستنصر في رسم الخطط لمعرفة اخبار النورمان واتخاذ كافة التدابير اللازمة للاحتياط الموقف اكبر الاثر في نكوص هؤلاء النورمان وردهم على اعقابهم ومن عودة الاسلام متصراً بعد ان كفى الله المؤمنين شر القتال.

ففي عهد الخليفة الحكم المستنصر وزع وحدات جيشه على ثغور الاندلس حتى اذا ما اغار النورمان على ساحل من سواحلها تصدى له اقرب الاساطيل الى الساحل المذكور ريثما يتم تجميع بقية الاساطيل⁽²⁾، وهذا ان دل على شيء فانما يدل على سياسته الحكيمة وحسن تدبيره واستخدمه لافضل الاساليب التعبوية الهجومية⁽³⁾.

(1) ابن حيان، المقتبس، تح: الحجي، ص 58، 78.

(2) سالم والعبادي، تاريخ البحرية، ص 47.

(3) طه، دراسات اندلسية، ص 71.

وهكذا انتهت غارات النورمان على عهد الخليفة الحكم بعد ان اعد للامر عدته وكبح جماح عدوه، فصار يحسب له الف حساب وهذا بلا شك دليل على مكانة وعظمة دولة الاسلام في الاندلس ومدى ماوصلت اليه في عهده.

مما تقدم ان للتوجيهات العسكرية والتوصيات المتواصلة من قبل الامراء والخلفاء في صد الهجمات الخارجية كان لها تأثيرها الواضح على صد كل الهجمات الطارئة التي حدثت في ايامهم، رغم كل الظروف المحيطة بالبلاد حينها فمن جهة الفتن والتمردات الداخلية، واعداء الاسلام الممالك النصرانية من جهة اخرى، لكن كان لشجاعة واقدام الحكام والجند والمرابطين في الثغور ثمارها في صمود الدولة العربية في الاندلس ومجاهدتهم في سبيل الله.

الخاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾

صدق الله العظيم

سورة البقرة، الآية 180

الآن، وقد فرغنا بعون الله وهديه وتوفيقه من بحثنا، الذي توخينا فيه الوصول الى الحقيقة التاريخية، بقدر ما هياه الله لنا، لعلنا بذلك قد اضعفنا الى المكتبة العربية والتاريخية منها بوجه خاص، ما بعد اضافة جديدة للعلم.

- ان الوصية بمعنى العهد أي يعهد الى الغير القيام بامر من خلال الحث والزجر لامور الحياة. وان ولاية العهد تعني ان يوصي الخليفة في حياته، بالاشارة على الرجل الذي يأتي بعده.

- الوصية مشروعة بالكتاب والسنة وقد وردت في آيات عدة من القرآن الكريم، كما وقد وردت في الاحاديث النبوية الشريفة.

- ان الخصائص والمميزات للوصية الوقوف على تلك الافكار السياسية التي عبرت عن وجهات نظرهم وما آلت اليه تلك الوصايا على الوضع العام للدولة.

- الوصية السياسية في عهد الرسول ﷺ، اعطى وصيته الى الامة الاسلامية في خطبة حجة الوداع، ثم اوصى باخراج اليهود من شبه الجزيرة العربية، واوصى بوفود العرب والعناية بهم.

- اما الوصية السياسية في العهد الراشدي فان الخلفاء وهم يوصون بالخلافة لولي عهدهم يتم عن طريق مشاوره قادة الامة في هذه المسألة السياسية الهامة.

- اما بالنسبة للوصية السياسية في العصر الاموي فقد تبدلت فيه مفاهيم واحوال الحكم، وظهور مبدأ الوراثه في انتقال السلطة من خلال ان يوصي الخليفة الاب الى الابن.

- كانت لخطبة طارق بن زياد في جندة تعد اول وصية وتوجيه عسكري على ارض الاندلس.

- تعرفنا على شخصية عبدالرحمن الداخل وكيف مهد لاقامة اماره بعد ان حققت الثورة العباسية سنة 132هـ انتصارها على الحكم الاموي في المشرق، وهروب الداخل الى الاندلس وتكوين اماره قوية لبني امية.

- اثبت البحث عن دور عبدالرحمن الداخل وما لديه من القوة الكافية والعزيمة الثابتة في انهاء التمردات والفتن والاضطرابات من خلال توصياته وتوجيهاته السياسية والحربية، حتى محاولة العباسيين باتت بالفشل لاسترجاع الاندلس.

- كان عهد الداخل مليء بالاحداث السياسية والعسكرية وقد تابع عماله ورعيته على احسن وجه وصدرت منه توصيات وتوجيهات في غاية

الاهمية سواء على الصعيد السياسي او العسكري كان لها اثرها الواضح في بناء دولة.

- تبين لنا ان الوصية السياسية في ولاية العهد بالاندلس من الامير الاب الى الابن لا تختلف عن ما جاء به بني امية في المشرق.

- الامراء الذين جاءوا بعد الداخل لديهم توصيات وتوجيهات سياسية وعسكرية هامة في جعل البلاد مستقرة في كثير من اوقاتها ولم يتهاونوا في محاسبة عمالهم من خلال اختيارهم الاحسن في ادارة امور الدولة الاخرى، كما ولم يتهاونوا في الرد على كل الفتن والاضطرابات التي تحدث انشقاقاً في الدولة، وقد انعكست هذه السياسية والتوجيه من امير الى اخر تدريجياً.

- تحول النظام السائد في الاندلس من الامارة الى الخلافة، بعد ان اعلن عبد الرحمن الثالث الخلافة. وهذا من التوجهات والتحويلات السياسية الهامة.

- كانت التوصيات والتوجيهات السياسية للخلفاء تسير على نفس النهج الذي سار عليه املاقيهم من بني امية في الاندلس.

- لقد كانت العلاقة المتبادلة بين الدولة العربية في الاندلس سواء الامارة او الخلافة في سجال حربي متواصل بينها وبين الممالك النصرانية، فاعلبيهم يصدرن توجيهاتهم السياسية والعسكرية لمحاربة اعداء الاسلام وادخال الرعب في نفوسهم.

- مالت حقبة الخلافة في بعض الاحيان الى اقامة علاقات دبلوماسية مع الممالك النصرانية وذلك من خلال السفارات الى الاندلس ومنها

- ان الانطباع السائد للخلفاء بالاندلس ذات توجه حربي متواصل لدك

معاقلمهم في بلادهم لانهم كانوا يتقضون عهودهم رغم ماذكرناه عن اقامة علاقات ود في بعض الاحيان وهذا من طبيعة المسلم الميل الى التسامح.

- كان اغلب الامراء والخلفاء في الاندلس على درجة من الحزم والدهاء السياسي والعسكري وقد منحوا بعض قادتهم وعمالمهم تنفيذ الاوامر والتوصيات والتوجيهات وحسب واقع الحال لاسيما في الحروب فكان العمال وقادة الجند في بعض الاحيان لديهم رؤيتهم في المواقف وعلى الميدان.

- رغم صدور التوصيات والتوجيهات من الامراء والخلفاء الى عمالمهم والرعايا لكن هذا لايمنع من اخذ المشورة والنصح من رجال الدولة وفقهائها.

- اما سياستهم الحربية مع الممالك النصرانية وتوجيهاتهم وتوصياتهم بهذا الخصوص كانت قد اعطت ثمارها اذ كانوا على قدر كبير من حماية اراضيهم والدفاع عنها بقوة السلاح.

- كشف البحث عن مدى اهتمام الامراء والخلفاء في الجند واعداده وتسلحه فضلاً عن اهتمامهم بالاسطول البحري الذي كان يفضل توصياتهم وتوجيهاتهم رد اعدائهم النورمان، وكان الساحل الاندلسي دائم الحذر والاحتراس بفضل متابعة الامراء والخلفاء لذلك وتوجيهاتهم المستمرة.

- كشف البحث عن دور الامراء والخلفاء في توجيهاتهم الحربية وذلك من خلال قيادتهم الجيوش وهذا الامر له اثر فعال على الجند وتنفيذ التوصيات والتوجيهات بهذا الخصوص.

- لقد اثبت البحث ان الوصايا التي تركها الامراء الى ابنائهم كانت عصارة تجاربهم في الحياة السياسية والحرية.
اسأل الله تعالى، ان يوفقنا ويثبت اقدامنا لخدمة امتنا، وراثتها الزاخر بالبطولات والتضحيات، انه سميع الدعاء مجيب. والله ولي التوفيق.

﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا مَا تَرْضَوْنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسُودُوا إِلَىٰ عِلِيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَادَةِ
فَيَسْكَرِبَكُمْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

صدق الله العظيم

سورة التوبة: الآية 105

الملاحق

ملحق رقم (1)

بسم الله الرحمن الرحيم.

اما بعد: فان الله ذو الفضل والمن⁽¹⁾ والعدل، اذا اراد اتمام امر، وتهيمه لمن جعله اهله وكفيه، سدده واعزه، وانفذ قضاءه بفلاحه، ولم يجعل لاحد من خلقه قوة على عناده ودفاعه، حتى يمضي في حكمه له، وعليه كما شاء، وختم في ام الكتاب، لاميدل لكلماته عز وجل. وانه لما كان يوم الاربعاء لثلاث عشرة من رمضان، تداعى فسقة⁽²⁾ اهل قرطبة وسفلتهم، واذنبتهم من الشرطانيين، الدفنة،

(1) من المنة بالضم القوة يقال هو ضعيف المنة والمن القطع وقيل النقص ومنه قوله تعالى فلهم اجرهم غير ممنون و من عليه انعم وباهما رد ومن عليه أي استن عليه وبابه رد و منة أيضا والمنون الدهر والمن قطع الخير والمن الإحسان الذي تمن على من لا يستثيه والمنة يقال قوة القلب ويقال انقطاع قوة القلب.

ينظر: الفراهيدي، العين 3/ 374؛ الرازي، الصحاح، 1/ 265.

(2) فسق الفسق العصيان والترك لأمر الله عز وجل والخروج عن طريق الحق وقيل الفسوق الخروج عن الدين وكذلك الميل إلى المعصية كما فسق إبليس عن أمر ربه وفسق عن أمر ربه أي جار ومال.

ينظر: الفراهيدي، العين 5/ 82؛ ابن منظور، لسان العرب، 10/ 308.

قال تعالى ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 82، وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِي وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ سورة الانعام: الآية 49، وقوله تعالى ﴿وَمَا نَسَخْنَا لِأَنَّهُمْ يَفْقَهُونَ هُنَّ هُنَّ وَإِنْ جَدَدْنَا مُلْكَهُمْ لَمَتَّيْقِينَ﴾ سورة الاحراف: الآية 102.

المعلوجي⁽¹⁾ شراً وبطراً، عن غير مكروه سيرة ولا قبيح اثر، ولا نكر حادثة، كان منا فيهم، فاظهروا السلاح وتلينوا الكفاح، وهتفوا بالخلعان، وتأثقوا⁽²⁾ بالخلاف، ومدوا عنقاً الى مالم يجعله الله له اهلاً من التأمير على خلقه والتسور في حكمه، فلما رأيت ذلك من غدرهم وعدوانهم، امرت بشد جدار المدينة فشد بالرجال والاسلحة ثم انهضت الاجناد خيلاً ورجالاً، الى من تداعى من الفسقة في ارباضها⁽³⁾ فاقحموا الخيل في شوارعهم وازقتهم، واخذوا بفوهاتهم عليهم، ثم صدقوهم الحملات، وكورهم بالسدات المتواليات، فما صير العبدان ان كشفوا السوءات، ومنحوا اكتافهم المتواليات، وامكن الله منهم ذوي البصائر المؤيدات، فاسلمهم الله بحريرتهم⁽⁴⁾،

(1) علاج العليج من معلوجاء العجم وجمعه علوج والعلج حمار الوحش لاستعلاج خلقه أي غلظه والرجل إذا خرج وجهه وغلظ فهو علج وقيل قد استعلج.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1/ 228.

(2) أثيق في معنى ماثوقة أي عبوية وأما أثيقة فيمعنى مؤنقة يقال أثقتي الشيء فهو مؤنق و أثيق والأثيق حسن المنظر وإعجابه إياك والأثيق الفرح والسرور وقد تأنق في الأمر إذا عمله بنقطة

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 10/ 10.

(3) والريض ما حول مدينة أو قصر من مساكن جند أو غيرهم ومسكن كل قوم على حيالهم ريض ويجمع على أرباض ريض ويجمع على أرباض والريضة مقتل قوم قتلوا في بقعة واحدة.

ينظر: الفراهيدي، العين، 7/ 36.

(4) والرجل يجر على نفسه جريرة أي جناية وتجمع على جراير وتقول في معنى من أجلك من جريرك ومن جراك وجنى فلان على نفسه إذا جر جريرة يعني جناية على قومه.

=

وصدعهم⁽¹⁾ بيغيهم، واخذهم بنكثهم⁽²⁾ فقتلوا تقتيلا، وعملوا تدميراً، وعروا تشويها وتثيلا، جزاء عاجلاً على الذي نكثوه من بيعتنا، ودفعوه من طاعتنا،

ينظر: الفراهيدي، العين 6/14؛ ابن منظور، لسان العرب، 14/154.

(1) صدعهم فتصدعوا أي فرقتهم ففرقوا وإذا تغيب الرجل قارا في الأرض يقال تصدع به الأرض اشتقاقه من الصدع وهو الشق والفعل اللازم انصدع انصدعا وقوله تعالى فاصدع بما تؤمر قال الفراء أراد فاصدع بالأمر أي أظهر بدينك وتصدع القوم نفرقوا.

ينظر: الفراهيدي، العين، 1/292.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب 1/150.

قال تعالى: ﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الشُّرَكِيِّ﴾ سورة الحجر: الآية 94، وقوله تعالى ﴿فَاقْضَهِمْ رَهْتَهُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مِنْ قَبْلِي أَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ يَوْمَ لَا مَرَّةَ لَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ يَصْطَفُونَ﴾ سورة الروم: الآية 43.

(2) نكث: النكث نقض ما تعقده وتصلحه منبيعة وغيرها وفي حديث علي كرم الله وجهه أمرت بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين النكث نقض العهد وأراد بهم أهل وقعة الجمل لأنهم كانوا بايعوه ثم نقضوا بيعته وقتلوه وأراد بالقاسطين أهل الشام وبالمارقين الخوارج.

ينظر: الفراهيدي، العين 5/351؛ ابن منظور، لسان العرب، 2/196.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهُ يَذَرُ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْكَ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ سورة الفتح (10) وقوله تعالى ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِيَابَهُ لَأَنَّكَ أَكْبَلُ مِنْ بِلْقَاسِهِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ سورة الاعراف (135) وقوله تعالى ﴿وَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ قَالُوا هَبُوا فِي دِينِكُمْ قَاتِلُوا آلَ بَكْرَةَ أَفَكُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ سورة التوبة (12).

ولعذاب الآخرة اخزى واشد تنكيلا. فلما قتلهم الله بجرمهم فيها، واحسن العون عليهم لنا، امسكت عن نهب الاموال وسي الذرية والعيال، وعن قتل من لا ذنب له من اهل البراءة والاعتزال، ازدلافاً الى رضى الله ناصري عليهم ذي العزة والجلال، تهنأت صلحه وقلحه، واستوزعت حمده وشكره، فاحمدوا الله ذا الآلاء والقمع، معشر الاولياء والرعية، الذي اتاح لنا وجميع المسلمين في قتلهم واذلالهم، وقمعهم واهلاكهم، مما اعظم به علينا المنّة، وخصنا فيه بالكفاية، وتم علينا وعليكم به النعمة، فقد كانوا اهل جرأة مقدم، وذعرة⁽¹⁾ ضلالة، واستخفاف بالائمة وظهير الى المشركين، وحطوط⁽²⁾ اليهم وتحنن لدولتهم. فلله الحمد المكور والاعتراف المذخور⁽³⁾، على قطع دابرهم وجسم شرهم، احببت اعلامك بالذي كان من صنع الله عليهم لولاك بنا ومكانك منا، لمشاركتنا في نصرته، وتحمد الله عليهم من شيعتنا ومعتقدي طاعتنا على جميل صنعه، وتشيعوا شكره عليه ان شاء الله⁽⁴⁾.

(1) ذعر: الذعر بالضم الخوف والفرع وانذر القوم تفرقوا.

ينظر: الفراهيدي، العين، 2/ 96؛ ابن منظور، لسان العرب، 4/ 306.

(2) الحط وضع الاحمال عن الدواب والحط الحذر من العدو وحطت النجبية والمحطت في سيرها من السرعة وقال مكر مفر مقبل مدبر معا كجلمود صخر حطه السيل من عل وحط عنه ذنوبه قال واحطط اليه بفضل منك اوزاري واحطاط شدة العدو.

ينظر: الفراهيدي، العين، 3/ 18؛ ابن منظور، لسان العرب، 7/ 274.

(3) ذخرا الشيء يذخره ذخرا واذخره اذخارا اخشاره وقيل اتخذه وكذلك اذخرته وهو افتعلت.

ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 4/ 302.

(4) ذكر المؤلف انه نقل هذا النص عن مخطوط ابن حيان، المقتبس، ص 103 - 104.

ملحق رقم (2)

بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد.. فان الله، تعالى جده وعز ذكره، جعل دين الاسلام افضل الاديان. فآظهره واعلاه ولم يقل من عباده غيره. ولا رضي منهم سواه، فقال في محكم تنزيله ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عِزَّ الدِّينِ مِنَّا فَلْيَسْلُكْ سَبِيلَ اللَّهِ﴾⁽¹⁾. وقضى في محتوم امره ونفاذ حكمه ان ينسخ به الديانات ويختتم برسائله الرسالات، قبعت عمداً خاتم النبیین واکرم الاكرمين واعز الخلائق على رب العالمين بان كتب الصلاة والسلام عليه في عرشه قبل ان يخلقه، واصطفاه لاماته قبل ان يكونه وارسله بافضل دين سماه حنيفاً الى خير امة اختارها وسطاً كما قال عز من قائل اذ عرفنا فضل ماهدانا اليه من الدين وكرمنا به على سائر الامم ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾⁽²⁾. فله جل جلاله وتقدس اسماءه، الشكر على خصائص هذه الفضيلة والحمد بالمنة الجليلة، فقد استنقذ من الغواية وهدى فاحسن الهداية، وانا فابان الحجة وكفانا بواضح المناهج مؤنة الفكرة ونظم زمام الامة وجمع وجوه السعادة العاجلة والنجاة الآجلة في تأليف الجماعة

(1) ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ عِزَّ الدِّينِ مِنَّا فَلْيَسْلُكْ سَبِيلَ اللَّهِ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ سورة آل عمران: الآية 85.

(2) ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمَّا أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ إِنْ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ سورة آل عمران: الآية 110.

واجتناب نزعات الفرقة، حيث يقول عز وجهه لنيه المخصوص بهداه ﷺ تحفياً به وبعاده، ورأفة بسطها على خير خلقه، واعلاماً لهم بتواصل الدين من قبله لانياته، وكراهة لاختلافهم بعد رسوله ﷺ [شرح لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه]⁽¹⁾ الآية. فخوف وحذر ونهى عن تفرق الكلمة ونبه على البعد، ونفى الله الخباثت عنها، وفضلها على سائر البلدان، واستقر فيها الدين كهيته يوم اكمله الله لعباده، ولما استوسعت الطاعة وشملت النعمة وعم الاقطار بعدل امير المؤمنين السكون والدعة، طلعت فرقة لا تبغى خيراً ولا تأتمر رشداً من طغام السواد ومن ضعف ارائهم ومن خشونة الاوغاد متباً لم يعرفوها، ضلت فيها حلومهم وقصرت عنها علومهم. وظنوا انهم فهموا ما جهلوا وتفقهوا فيما لم يدركوا، واستولى عليهم الخذلان واحل عليهم بخله ورجله الشيطان، فزينوا لمن لا تحصيل لهم ولقوم امين لاعلم عندهم، فقالوا بخلق القرآن واستياسوا وايسوا من روح الله [ولايأس من روح الله الا القوم الكافرون]⁽²⁾ واكثروا الجدل في آيات الله وحرفوا التأول في حديث رسول الله ﷺ فبرئت منهم الذمة بقوله، تقدست اسماؤه ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ الْبَيْتِ﴾

(1) ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ سورة الشورى: الآية 13.

(2) ﴿يَكْفُرُ أَزْوَاجُ مَعْشَرٍ مِنْ يَاسِينَ وَيُؤْتَفُكُونَ وَيُؤْتَفُكُونَ وَلَا تَأْتِيهِمْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّهُمْ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ سورة يوسف: الآية 87.

حتى تركوا رد السلام على المسلمين، وهي التحية التي نسخت تحية الجاهليين، خلافاً على ادب الله تعالى وقوله جل جلاله [واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها]⁽¹⁾ وقالوا بالاعتزال عن العامة ازله فاثروه وانكشفوا فتركهم [الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه]⁽²⁾، فلاحو في جهالتهم وتاهوا في غيهم ونكسوا على رؤوسهم حقداً على الامة الخفية، واعتقاداً لبغضتها، واستحلالاً لدمايتها، وتذرعاً الى انتهاك حرمةا وسي ذراريتها، [قد بدت الخضاء من افواههم، وما تخفي صدورهم اكبر]⁽³⁾ لولا ان سيف امير المؤمنين من ورائهم ونظره محيط بهم، ولما صار غيهم فاشياً وجهلهم شائعاً، واتصل بامير المؤمنين من قدحهم في الديانة وصدوفهم عن الجادة ماشغل نفسه واقصر مضجعه واسهر ليله، اغلظ امير المؤمنين في الاخذ فوق ايديهم، واوعز ايعازاً شديداً وانذر انذاراً فظيعاً وعهد عهداً مؤكداً شافياً كافياً، نظر به لوجهه، تبارك اسمه، وقدم فيه بين يدي العقاب الشديد وامر بقراءة هذا على المنبر الاعظم بمحضرتة، ليقرع قلب الجاهل، ويفت كيد المستهتر الحائر، وينقض عزم المعاند المعاجل، ويضطر الغواة الى الانابة

(1) ﴿وَلَا تُحْسِنُوا كَلِمَةً فَخَبَرُوا أَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رَدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ سورة النساء: 86.

(2) ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ سورة الزمر: 18.

(3) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتْلُوا صَاحِفَةً بِأَعْيُنِكُمْ وَلَا يُقَالُ لَكُمْ خَالِدُونَ أَوْ مَا عَرَبُهُمْ قَدْ بَدَتْ الْآيَاتُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ سورة آل عمران: 118.

الصحيحة التي تقبلها الله منهم، او يكشف عن الأذهان سرائرهم فيكون عليهم الشهيد ويأتيهم عذاب غير مردود، ورأى امير المؤمنين ان يشمل بنظره اقطار كوره ويرسله في بدوه وحضره، وان ينفذ عهوده اليك والى سائر قواده وجميع عماله بها، يقرأ على منابر المسلمين ولا يحرم القاضي باعم الداني من تطهير هذا الرجز وتمحيصه وكفاية المسلمين شبهة وفتنة، فلم تحل الديار ولا تعفت الاثار ولا استحق البلاء على قوم ولا اهلك الله امة من الامم الا يمثل ما انكشف به هذه الطبقة الخبيثة من التبديل للسنة والاعتداء في القرآن العظيم واحاديث الامين، صلوات الله عليه وسلم، هذا عند وروده عليك في الجامع قبلك وانشره في اسماع رعيتك، وتبج هذه الطائفة بجميع اعمالك وابث فيهم عيونك، وطالب فيهم غورهم جهدك، فمن تجلى بطيقتهم ان انتسب اليهم وقامت عليه البيئات بذلك عندك فاكتب الى امير المؤمنين باسمائهم ومواضعهم واسماء الشهود عليهم ونصوص شهاداتهم ليعهد باستجلابهم الى باب سدته، لينكلوا بحضرته فيذهب غيظ نفسه ويشفى حر صدره، واياك ان تداهن في اهل الريه وتتخطاهم الى ذوي السلامة والاحوال الصالحة، فان فرطت في احد الامرين او كليهما فقد برئ الله منك واحل دمك، فاعلمه واعتلمه ان شاء الله تعالى وقد بلغ بكتاب امير المؤمنين الناصر وسمعت به فرقة المسرية ولم تتحدث او تتكلم هذه الفرقة بمذهبهم طيلة ايام الناصر.

المصادر والمراجع

❖ القرآن الكريم

ابن الأبار، أبو عبدالله محمد بن عبدالله (ت 658هـ).

(1) الحلة السراء، تح: حسين مؤنس، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1963).

(2) اعتاب الكتاب، تح: صالح الاشر، (دمشق، 1961).

ابن الاثير، عز الدين ابي الحسن علي بن ابي كرم (630هـ).

(3) الكامل في التاريخ، دار صادر، (بيروت، 1965).

الاربلي، عبد الرحمن سبط قنيتو.

(4) خلاصة الذهب المسبوك مختصر من سير الملوك، وقف على طبعه

وتصححه: مكى السيد جاسم، ط2، (بغداد، 1964).

الازهري، أبو منصور محمد بن احمد (ت370هـ).

(5) تهذيب اللغة، (القاهرة، 1964).

الاصفهاني، أبو الفرج علي بن الحسين بن محمد (ت356هـ).

(6) الاغانى، (بيروت، بلا. ت).

ابن ابي اصيبعة، موفق الدين ابي العباس احمد (ت668هـ).

(7) عيون الانباء في طبقات الاطباء، تح: نزار رضا، (بيروت، 1965).

الاعثم الكوفي، أبو محمد بن اعثم (ت314هـ).

(8) الفتوح، دار الندوة، (بيروت، 1970)، مصور عن دائرة المعارف
العثمانية.

- البخاري، ابو عبد الله محمد بن اسماعيل (ت 256هـ).
- (9) صحيح البخاري، تح: قاسم الشماخ، دار القلم، (بيروت، 1987).
- ابن بسام الشنتريني (ت 524هـ).
- (10) الذخيرة في محاسن اهل الجزيرة، تحقيق: احسان عباس، (بيروت، 1979)، والقسم الثاني، المجلد الاول، تح: الدكتور لطفي عبد البديع، (القاهرة) (1975).
- البستاني، الشيخ عبد الله بن ميخائيل بن ناصيف (ت 1348هـ).
- (11) البستان، معجم لغوي، المطبعة الامريكية، (بيروت، 1927).
- البكري، ابو عبد الله عبد العزيز (ت 487هـ).
- (12) جغرافية الأندلس واوروبا من كتاب المسالك والممالك، تح: عبدالرحمن علي الحججي، دار الارشاد، (بيروت، 1968).
- البلاذري، احمد بن يحيى بن جابر (ت 279هـ)
- (13) انساب الاشراف، تحقيق: الدكتور محمد حميد الله، (القاهرة، دار المعارف، 1959).
- (14) فتوح البلدان، نشره ووضع ملاحقه: د. صلاح الدين المنجد، دار طباعة مكتبة النهضة العربية، (القاهرة، 1956).
- البهائي الغدولي، علاء الدين علي بن عبد الله.
- (15) مطالع البدور في منازل السرور، ط1، مطبعة ادارة الوطن، 1299هـ/ 1881م.
- الترمذي، محمد بن عيسى (ت 279هـ).

16) سنن الترمذي، تح: احمد شاكر واخرون، دار احياء التراث العربي، (بيروت، ب.ت).

ابن تغري بردي، جمال الدين ابو المحاسن يوسف الاتابكي (ت 874هـ).

17) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر، (نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب القاهرة، بلا.ت).

الجاحظ، ابو عمرو بن بحر (ت 255هـ).

18) البيان والتبيين، تح: عبدالسلام هارون، مكتبة الخانجي، (القاهرة، 1975).

الجرجاني، علي بن محمد (ت 816هـ).

19) التعريفات، دار الشؤون الثقافية، (بغداد، ب.ت).

ابن الجوزي، ابو الفرج عبد الرحمن (ت 597هـ).

20) تاريخ عمر، دار الرائد العربي، (بيروت، 1982).

21) المتظم في اخبار الملوك والامم، حققه وقدم له: الاستاذ الدكتور سهيل زكار، دار الفكر للطباعة، (بيروت، 1995).

22) سيرة ومناقب عمر بن عبدالعزيز، تح: السيد الجميلي، مكتبة الهلال، (القاهرة، 1985).

ابن حبيب، عبدالملك (ت 238هـ).

23) اقتراح الاندلس، تح: محمود علي مكي، مجلة المعهد المصري للدراسات الاسلامية في مدريد، العدد 1 2 (مدريد، 1957).

- ابن حجر العسقلاني، احمد بن علي (ت852هـ).
- (24) شرح نخبه الفكر في مصطلح اهل الاثر، مصححاً بمعرفة لجنة من علماء الازهر برئاسة الاستاذ الشيخ احمد سعد علي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده، (مصر، 1934م/1352هـ).
- (25) فتح الباري شرح صحيح البخاري، تح: محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب، دار المعرفة، (بيروت، 1379هـ).
- ابن ابي الحديد، عز الدين ابي عامر المدائني (ت656هـ)
- (26) شرح نهم البلاغة، دار الكتب العربية الكبرى، (مصر، بلا. ت).
- ابن حزم الاندلسي (ت456هـ).
- (27) الفصل في الملل والاهواء والنحل، صححه وذيله: عبدالرحمن خليفة، مطبعة محمد علي صبيح واولاده، (مصر، 1347هـ-1982م). و طبعة مؤسسة الخالجي، (القاهرة، بلا. ت).
- (28) نقط العروس، تح: شوقي ضيف، مجلة كلية الاداب، (جامعة القاهرة، 1951).
- (29) جهرة انساب العرب، تح: ليفي بروفنسال، (بلا. ت).
- الحميدي، عبدالله بن الزبير ابو بكر (ت219هـ).
- (30) المسند، تح: حبيب عبدالرحمن الاعظمي، دار الكتب العلمية (بيروت، بلا. ت).
- الحميدي، ابي عبدالله محمد بن ابي نصر فتوح بن عبدالله (ت488هـ).
- (31) جذوة المقتبس في ذكر ولاية الاندلس، (الدار المصرية للتأليف والترجمة، 1966).

- الحميري، أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبدالمعتم (ت 710هـ).
- (32) الروض المعطار في خبر الاقطار، جزء منتخب منه نشر نشر بعنوان (صفة جزيرة الاندلس)، نشره: ليفي بروفنسال، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، (القاهرة، 1937).
- ابن حنبل، احمد (ت 241هـ).
- (33) المسند، (مصر، مؤسسة قرطبة، بلا. ت).
- ابوحنيفة الدينوري، احمد بن داود (ت 282هـ).
- (34) الاخبار الطول، مطبعة عيسى الحلبي وشركاؤه، (القاهرة، 1960).
- ابن حوقل، ابو القاسم النصيبي (ت 367هـ).
- (35) صورة الارض، (بيروت، 1979).
- ابن حيان، ابو مروان حيان بن خلف (ت 469هـ).
- (36) المقتبس من انباء اهل الاندلس، تح: الدكتور محمود علي مكّي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1393هـ - 1973م).
- (37) المقتبس في اخبار الاندلس، تحقيق: عبد الرحمن علي الحجي، دار الثقافة، (بيروت، 1965).
- (38) المقتبس تحقيق شاليتا، كورنيطي، محمود صبح، نشر المعهد الاسلامي العربي للثقافة، (مدريد، 1979).
- ابن خاقان، ابو نصر الفتح بن محمد (ت 535هـ).
- (39) مطمع الانفس ومسرح التأنس في ملح اهل الاندلس، تح: هدى شوكت بهنام، ط1، دار الغصون، (بيروت 1409هـ 1989م).

- ابن خرداذبة، أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله (ت300هـ).
- (40) المسالك والممالك، (بيروت، 1889).
- الخزرجي، صفى الدين احمد بن عبد الله الانصاري (ت 923هـ).
- (41) خلاصة تهذيب الكمال (حلب، 1979).
- الحشني، أبو عبد الله (ت 361هـ).
- (42) قضاة قرطبة، دار المصرية، (القاهرة، 1966).
- ابن الخطيب الغرناطي، لسان الدين محمد (ت776هـ).
- (43) الاحاطة في اخبار غرناطة، تح: محمد عبد الله عنان، دار المعارف، (القاهرة، 1973).
- (44) اعمال الاعلام في من بويغ قبل الاحتلال من ملوك الاسلام، نشر أ. ليفي بروفنسال، دار المكشوف، (بيروت، 1965).
- (45) نفاضة الجراب في علالة الاغتراب، تح: احمد مختار العبادي، مراجعة: عبدالعزيز الاهواني، دار الكتاب للطباعة والنشر، (القاهرة، بلا. ت).
- ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد (ت 808هـ).
- (46) كتاب العبر وديوان المبتدا والخبر في ايام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر، المعروف بتاريخ ابن خلدون، مؤسسة جمال للطباعة والنشر، (بيروت، 1979).
- (47) المقدمة، دار احياء التراث العربي، (بيروت، بلا. ت).
- ابن خلكان، شمس الدين أبو العباس احمد بن محمد (ت681هـ).
- (48) وفيات الاعيان، تح: محي الدين عبد الحميد، (بيروت، 1978).

- ابن خياط، خليفة (ت240هـ).
- (49) تاريخ خليفة بن خياط، تح: اكرم ضياء العمري، مطبعة الاداب، (النجف، 1386هـ - 1967م).
- ابو داود، سليمان بن الاشعث السجستاني (ت275هـ).
- (50) سنن، تح: محمد محي الدين عبدالحميد، (بيروت، دار احياء التراث العربي، ب.ت).
- ابن دحية الكلبي البلنسي (ت633هـ).
- (51) المطرب من اشعار المغرب، تح: الاياري وآخرون، المطبعة الاميرية، (القاهرة، 1955).
- الدمشقي، الامام محمد بن احمد بلر الدين.
- (52) الدرة البهية، تح: محمد محي الدين عبدالحميد، مكتبة محمد علي صبيح، (مصر، بلا. ت).
- ابن ابي دينار، ابو عبدالله محمد بن ابي القاسم الرعيني.
- (53) المؤنس في اخبار افريقية وتونس، تح وتعليق: محمد شمام، مطبعة 20 مارس، (تونس، 1387هـ - 1967م).
- الذهبي، شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان (ت748هـ).
- (54) سير اعلام النبلاء، تح: صلاح الدين المنجد، (القاهرة، 1955).
- الرازي، محمد بن ابي بكر بن عبدالقادر (ت721).
- (55) مختار الصحاح، تح: محمود فاخر، مكتبة لبنان، (بيروت، 1415هـ - 1995م).

- الراغب الاصفهاني، الحسين بن محمد بن المفضل (ت 425هـ).
- 56) مفردات الفاظ القرآن، تح: صفوان عدنان داودي، دار القلم دمشق، الدار الشامية بيروت، 1412 هـ - 1992 م.
- الرجراجي، ابو حفص عمر بن موسى بن محمد.
- 57) هداية من تولى غير الرب المولى، تحقيق وترجمه الى الاسبانية: براوليو فوستيل كلاووثو، نشر المعهد الاسباني العربى للثقافة، (مدريد، 1983).
- الزيدي، محمد مرتضى الحسيني (ت 1205 هـ).
- 58) تاج العروس من جواهر القاموس، المطبعة الخيرية، (القاهرة، 1889 م) الزخشري، ابو القاسم محمد بن عمر (ت 258 هـ)
- 59) اساس البلاغة، (القاهرة، 1960).
- ابن ابي زمنين الامام ابي عبد الله محمد بن عبدالله (ت 399 هـ).
- 60) قدوة الغازي، دراسة وتحقيق: عائشة السليمانى، جامعة الجزائر، دار الغرب الاسلامي، (بيروت، 1989).
- السبكي، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين (ت 771 هـ).
- 61) معيد النعم ومبيد النقم، (بلا مكان، بلا. ت).
- ابن سعد، محمد بن منيع (ت 230 هـ).
- 62) الطبقات الكبرى، تقديم: احسان عباس، دار صادر، (بيروت، بلا. ت).
- ابن سعيد المغربي، علي بن موسى (ت 586 هـ).

63) المغرب في حلى المغرب، تح: شوقي ضيف، دار المعارف بمصر،
(القاهرة، 1953).

السلوي، ابو العباس احمد بن خالد (ت 1315هـ).

64) الاستقصا لآخبار دول المغرب الاقصى، تح: جعفر الناصري ومحمد
الناصرى، دار الكتاب، (الدار البيضاء، 1955).

ابن سمالك العاملي الغرناطي (من اهل ق 8 هـ).

65) الزهرات المشورة في نكت الاخبار الماثورة، تح: د. محمود علي مكي،
(مدريد 1404هـ، 1984م).

ابن سيده، علي بن اسماعيل (ت 458هـ)

66) الحكم والمحيط الاعظم في اللغة، مطبعة مصطفى البابي الحلبي،
(القاهرة، 1958م).

السيوطي، جلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر (ت 911هـ).

67) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق: محمد ابو الفضل
ابراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، (1384هـ - 1964م).

68) تاريخ الخلفاء، مطبعة السعادة، (القاهرة، 1952م).

الشافعي، ابي عبدالله محمد بن ادريس (ت 204هـ).

69) ديوان الامام الشافعي، جمعه وعلق عليه، محمد عفيف الزعبي، الناشر،
دار العلوم الحديثة، بيروت، لبنان، ومكتبة الشرق الجديد، بغداد،
العراق، 1985.

الشاطي، الشيخ الامام ابو اسحق.

- (70) الاعتصام، تح: رشيد رضا، (بلا مكان، 1332هـ).
- ابو شجاع الديلمي (ت 509 هـ).
- (71) الفردوس بمأثور الخطاب، تح: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، (بيروت، 1986).
- الشهرستاني، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت 429هـ).
- (72) الملل والنحل، تح: محمد سيد كيلاني، مطبعة البابي الحلبي، (مصر، 1381هـ - 1961م).
- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد (ت 1255هـ).
- (73) نيل الاوطار بشرح متقى الاخبار في احاديث سيد الاخيار، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، بلا.ت).
- صاعد الاندلسي، ابو القاسم (ت 462هـ).
- (74) طبقات الامم، نشر: لويس اليسوعي، (النجف، 1967).
- الضبي، احمد بن يحيى (ت 599هـ).
- (75) بغية الملتبس في تاريخ رجال اهل الأندلس، مطبعة روخس، (مدريد، 1884).
- الطبري، محمد بن جرير (ت 310هـ).
- (76) تاريخ الرسل والملوك، تح: محمد ابو الفضل ابراهيم، دار المعارف، (مصر، 1960).
- الطرطوشي، محمد بن محمد بن الوليد (ت 520هـ).
- (77) سراج الملوك، المطبعة المحمودية التجارية بالازهر، (القاهرة، 1935).

الطوسي، ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي.

78) النهاية في مجرد الفقه والفتاوي، دار الكتاب العربي، (بيروت، 1970).

ابن عابدين، محمد بن عمر بن عبد العزيز.

79) رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار في فقه ابي حنيفة المعروف بمحاشية ابن عابدين، طبع مصطفى البابي الحلبي، (القاهرة، 1966).

ابن عبد البر القرطبي، ابو عمر يوسف بن عبدالله (463هـ).

80) بهجة المجالس وشهد الذاهن والهاجس، تح: محمد مرسي الخولي وعبدالقادر القط، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (بلا. ت).

ابن عبد ربه الاندلسي، ابي عمر بن محمد (ت 328 هـ).

81) العقد الفريد، تقديم: خليل شرف الدين، دار مكتبة الهلال، (بيروت، 1968).

ابو عبيد، القاسم بن سلام (ت 224هـ).

82) كتاب الاموال، تح: محمد خليل، دار الفكر ط2، (بيروت، 1395هـ- 1975م).

83) ابن عذاري المراكشي، ابو العباس احمد بن محمد (ت 712هـ).

اليان المغرب اخبار الاندلس والمغرب، تح: ج.س. كولان، وأ. ليفي بروفنسال، دار الثقافة، (بيروت، 1980).

العنري ابن الدلامي، احمد بن عمر بن انس (ت 393هـ).

84) ترصيف الأخبار وتتنوع الآثار والبستان في غرائب البلدان والمسالك
الى جميع الممالك (نشر بعنوان عن نصوص عن الأندلس)، تح: عبد
العزیز الـاهواني، منشورات معهد الدراسات الإسلامية في مدريد
(مدريد، 1969).

ابن عربي، محي الدين (ت 638هـ).

85) الوصايا، (دمشق، 1956).

العسكري، ابو هلال الحسن بن عبدالله بن سهل.

86) كتاب الاوائل، تح: محمد السيد الوكيل، (بلا. مكان، بلا. ت).

ابن العماد الحنبلي ابو الفلاح عبدالحق (1089هـ).

87) شذرات الذهب في اخبار من ذهب، المكتب التجاري للطباعة

والنشر، (بيروت، بغداد، بلا. ت).

ابو الفداء، عماد الدين اسماعيل بن محمد بن عمر.

88) المختصر في اخبار البشر، المطبعة الحسينية، مصر، (القاهرة،

1325هـ).

الفراهيدي، ابي عبدالرحمن الخليل بن احمد (ت 175هـ).

89) العين، تح: د. مهدي المخزومي ود. ابراهيم السامرائي، دار مكتبة

الهلل، (بلا. مكان، بلا. ت).

ابن فرحون، برهان الدين بن ابراهيم بن علي (ت 799هـ).

90) الديباج المذهب في معرفة اعيان علماء المذهب، تح: الدكتور محمد

الاحمدي ابو النور، (القاهرة، 1974).

ابن الغرضي، عبدالله (ت403هـ).

91 تاريخ علماء الاندلس، الدار المصرية للتأليف والترجمة، (القاهرة، 1966).

الفيروز ابادي، محمد بن يعقوب (ت718هـ).

92 القاموس المحيط، (بلا.مكان، بلا. ت).

القالبي، ابو علي اسماعيل بن القاسم (ت356هـ).

93 كتاب الامالي، (دمشق، بلا. ت).

ابن قتيبة، ابو محمد عبدالله بن مسلم (ت276هـ).

94 الامامة والسياسة (المنسوب اليه) تح: طه محمد الزيني، مطابع سجل العرب، (القاهرة، 1967).

ابن قدامة، ابو محمد عبدالله بن احمد بن محمد (ت328هـ).

95 المغني على مختصر ابي القاسم عمر بن الحسين بن عبدالله، تحقيق: طه محمد الزيني، (القاهرة، 1966).

القفطي، جمال الدين ابي الحسن علي (ت646هـ).

96 تاريخ الحكماء، تح: جوليوس ليرت، (ليزك، 1903).

القلقشندي، احمد بن علي (ت821هـ).

97 مآثر الاناقة في معالم الخلافة، تح: عبدالستار احمد فراج، مطبعة حكومة الكويت، (الكويت، 1964).

98 صبح الاعشى في صناعة الانشاء، تح: يوسف على الطويل، دار

الكتب العلمية، (بيروت، 1987 وطبعة أخرى، المطبعة الاميرية،
(القاهرة، 1333هـ).

ابن القوطية، أبو بكر محمد بن عمر القرطبي (ت367هـ).

99) تاريخ افتتاح الأندلس، تح: عبد الله أنيس الطباع، دار النشر
للجامعيين، (بيروت، 1957).

الكاساني، علاء الدين أبي بكر بن مسعود الحنفي.

100) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتاب، (بيروت، 1982).

ابن كثير، أبو الفداء الدمشقي (ت774هـ).

101) البداية والنهاية، تح: أحمد أبو ملحم وآخرون، دار الكتب العلمية،
ط4، (بيروت، 1988).

ابن الكردبوس، عبد الملك، (من علماء القرن السادس الهجري).

102) قطعة من كتاب الاكتفاء في أخبار الخلفاء (تاريخ الأندلس لابن
الكردبوس ووصفه لابن الشباط) تح: أحمد مختار العبادي، معهد
الدراسات الإسلامية (مدريد، 1971).

مؤلف مجهول.

103) أخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر أمرائها رحمهم الله والحروب
الواقعة بها بينهم، تح: إبراهيم الأبياري، دار الكتب الإسلامية، طبع
بمطبعة نهضة مصر، (القاهرة، 1981).

مؤلف مجهول.

104) ذكر بلاد الأندلس، حققه وترجمه للأسبانية: لويس موليغا، نشر
معهد ميغيل أسين، (مدريد، 1983).

مؤلف مجهول، مدونة عبدالرحمن الناصر، تح: ليفي بروفنسال وترجمة للإسبانية: اميليو كارثية كومت، (مدريد، غرناطة، 1950).

مؤلف مجهول.

105) مفاخر البربر، نشر: بروفنسال، (الرباط، 1937).

الماوردي، علي بن محمد (ت 405 هـ).

106) الاحكام السلطانية والولايات الدينية، طبعة الحلبي، (القاهرة، 1966).

المراكشي، عبدالواحد بن علي (ت 647 هـ).

107) المعجب في تلخيص اخبار المغرب، تحقيق: محمد سعيد العريان، مطابع شركة الاعلانات الشرقية، (القاهرة، 1963).

المسعودي، ابي الحسن علي بن الحسين (ت 346 هـ).

108) مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق: محمد عي الدين، (بيروت، المكتبة الاسلامية، بلا. ت).

109) التنبيه والاشراف، صححه وراجعته: عبدالله اسماعيل الصاوي، دار الصاوي للطبع والنشر والتأليف، (مصر، 1938).

مسلم، الحجاج بن مسلم النيسابوري (ت 269 هـ).

110) صحيح مسلم، تح: عبدالله احمد ابو زينة، كتاب الشعب، (القاهرة، بلا. ت).

بن المطرز، ابو الفتح ناصر الدين بن السيد بن علي (ت 610 هـ).

111) المغرب في ترتيب المغرب، تح: محمود الفاخوري وعبد الحميد المختار، مكتبة اسامة بن زيد، (حلب، 1979).

المقدسي، محمد بن احمد (ت380).

112 احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، ط2، (القاهرة، 1960م).

المقري، احمد بن محمد بن علي (ت770هـ).

113 المصباح المنير، المكتبة العلمية، (بيروت، بلا. ت).

المقري، شهاب الدين احمد بن محمد التلمساني (ت1041هـ).

114 ازهار الرياض، تح: مصطفى السقا وآخرون، (القاهرة، 1939-1940).

115 نفخ الطيب من غصن الاندلس الرطيب، تح: د. احسان عباس، دار صادر (بيروت 1388هـ- 1968).

ابن منظور، محمد بن مكرام بن منظور الافريقي (ت711هـ).

116 لسان العرب، دار صادر، (بيروت، بلا. ت).

النويري، شهاب الدين احمد بن عبد الوهاب (ت733هـ).

117 نهاية الارب في فنون الادب، تح: محمد رفعت فتح الله، المكتبة العربية، (القاهرة، 1975).

ابن هذيل الغرناطي.

118 تحفة الانفس وشعار سكان الاندلس، مصور لويس مرسى، (باريس، 1932).

ابن هشام ابو محمد عبد الملك (ت218هـ).

119 السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا وآخرون، دار الفكر، (بيروت، 1986).

- الواقدي، ابو عبدالله محمد بن عمر (ت 207هـ).
- (120) مغازي رسول الله، مطبعة السعادة، (مصر، 1948).
- اليعقوبي، احمد بن ابي يعقوب بن واضح الكاتب (ت 284هـ).
- (121) تاريخ اليعقوبي، دار صادر، (بيروت، بلا.ت).
- (122) البلدان، مطبعة ليدن، (بريل، 1891).
- ابو يعلى، محمد بن الحسين الحنبلي (ت 458هـ).
- (123) الاحكام السلطانية، تصحيح: محمد حامد الققي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، (مصر، 1966).
- ابو يوسف، يعقوب بن اسماعيل (ت 182هـ).
- (124) الخراج، المطبعة السلفية، (القاهرة، 1352هـ).

المراجع الثانوية

- احسان، عباس.
- (125) تاريخ الادب الاندلسي - عصر سيادة قرطبة -، دار الثقافة، (بيروت، 1960).
- ادهم، علي.
- (126) عبد الرحمن الناصر، دار القدس، بيروت، (بلا.ت).
- باربر، فيفل.
- (127) اثر القوة البحرية، صحيفة معهد الدراسات، مج 4، (مدريد، 1959).

بلدر، احمد

(128) تاريخ الاندلس عصر الخلافة، (دمشق، 1979).

(129) دراسات في تاريخ الاندلس وحضارتها، (دمشق، 1972).

البدرى، عبد العزيز.

(130) الاسلام بين العلماء والحكام، منشورات المكتبة العلمية، (المدينة

المنورة، بلا. ت).

بروكلمان، كارل.

(131) تاريخ الشعوب الاسلامية، نقله الى العربية: نبيه امين فارس ومنير

البلعكي، دار العلم للملايين، (بيروت، 1968).

البستاني، بطرس.

(132) محيط المحيط، (بيروت، 1870م).

البوطي، محمد سعيد رمضان.

(133) فقه السيرة، الناشر مكتبة الشرق الجديد، (بغداد، بلا. ت).

بول، ستانلي لين.

(134) طبقات سلاطين الاسلام، ترجمه للفارسية عباس لقبال، وترجمه عن

الفارسية مكى ماهر الكعبي، حققه وقابله على البصري، دار منشورات

البصري، (1388هـ - 1968م).

بيضون، ابراهيم.

(135) الدولة العربية في اسبانيا، (بيروت، 1978).

(136) ملامح التيارات السياسية في القرن الاول الهجري، (بيروت،

1979).

جوهر، عبد الجبار

(137) هارون الرشيد، دراسة تاريخية اجتماعية سياسية، مطبعة دار الكتب،
(بيروت، 1956).

الحجي، عبد الرحمن علي.

(138) اندلسيات، المجموعة الثانية، (بيروت، 1969).

(139) التاريخ الاندلسي، دار القلم، (دمشق، 1976).

حمادة، محمد ماهر.

(140) الوثائق السياسية والادارية في الاندلس وشمالى افريقية دراسة
ونصوص، منشورات مؤسسة الرسالة، (بيروت، 1980).

خطاب، محمود شيت.

(141) جيش المسلمين في عهد بني امية، دار الفتح للطباعة والنشر،
(بيروت، 1966).

الخطيب، اسعد.

(142) البطولة والفداء عند الصوفية، دراسة وتقديم الدكتور عبدالكريم
الباني والشيخ ياسين الخطيب والاستاذ محمد هشام برهاني، توزيع دار
الفكر، (الشام، بلا. ت.).

الدحلان، احمد بن زيني.

(143) الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية، المكتبة التجارية
الكبرى، (مصر، بلا. ت.).

الدوري، ابراهيم ياس خضر.

(144) عبدالرحمن الداخل في الاندلس وسياسته الداخلية والخارجية، دار الحرية للطباعة، (بغداد، 1984).

الدوري، عبد العزيز.

(145) النظم الاسلامية، (بغداد، 1950).

(146) دراسات في العصور العباسية المتأخرة، مطبعة السريان، (بغداد، 1945).

(147) النظم الاسلامية، دار الكتب للطباعة، (بغداد، 1988).

دوزي، رينهارد.

(148) تاريخ مسلمي اسبانيا، تعريب: حسن حبشي، وزارة الثقافة والارشاد القومي، (القاهرة، 1963).

الراشد، عبد الجليل عبد الرضا.

(149) العلاقات السياسية بين الدولة العباسية والاندلسية في القرنين الثاني والثالث الهجري، (الرياض، 1389 هـ - 1969 م).

رينو، جوزيف.

(150) تاريخ غزوات العرب، ترجمة: شكيب ارسلان، (بيروت، 1966).

الزحيلي، وهبة.

(151) الوصايا والوقوف في الفقه الاسلامي، دار الفكر، (دمشق، 1987).

سالم، عبد العزيز.

(152) تاريخ مدينة المرية الاسلامية قاعدة اسطول الاندلس، ط1، دار النهضة، (بيروت، 1969).

- (153) تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس من الفتح العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة، دار المعارف، (لبنان، 1962).
- السامرائي، خليل ابراهيم.
- (154) الشجر الاعلى الاندلسي، (بغداد، 1976).
- السامرائي، خليل ابراهيم وآخرون.
- (155) تاريخ العرب وحضاراتهم في الاندلس، مديرية دار الكتب للطباعة والنشر، (الموصل، 1986).
- الشعراوي، احمد ابراهيم.
- (156) الامويون امراء الاندلس الاول، دار النهضة العربية، (القاهرة، 1969).
- الصابوني، محمد بن علي.
- (157) صفوة التفاسير، دار القرآن الكريم، (بيروت، بلا. ت).
- الصوفي، خالد.
- (158) تاريخ العرب في اسبانيا، تاريخ العرب في اسبانيا، نهاية الخلافة الاموية في الاندلس، منشورات مكتبة دار الشرق، (حلب، 1963).
- طه، عبد الواحد ذنون.
- (159) دراسات في التاريخ الاندلسي، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1987).
- (160) دراسات اندلسية، مطابع جامعة الموصل، (الموصل، 1986).
- (161) الفتح والاستقرار العربي الاسلامي في شمال افريقيا والاندلس،

الجمهورية العراقية، وزارة الثقافة والاعلام، دار الرشيد، (بغداد، 1982).

عاشور، سعيد عبدالفتاح.

162 اوردبا العصور الوسطى، (القاهرة، 1961).

العبادي، احمد مختار.

163 في التاريخ العباسي والاندلسي، دار النهضة العربية، (بيروت، 1971).

164 الصقالبة في اسبانيا، وزارة المعارف العمومية، المعهد المصري للدراسات الإسلامية، (مدريد، 1953).

165 في تاريخ المغرب والاندلس، مؤسسة شباب الجامعة، (الاسكندرية، 1982).

العبادي، احمد مختار وسالم، السيد عبد العزيز.

166 تاريخ البحرية الاسلامية في البحر الابيض المتوسط، دار النهضة العربية، (مصر د.ت.).

العبادي، عبد الحميد.

167 المجلد في تاريخ الاندلس، مطبعة السعادة، بمصر، (القاهرة، 1958).

عبد الناظر، محسن بن حمد.

168 حوار الرسول ﷺ مع اليهود، دار الدعوة، (الكويت 1409هـ- 1989م).

عبد الله، الشيخ عبد الرحمن.

(169) المنهج السلوك في سياسة الملوك، مطبعة القاهرة، (القاهرة، 1326هـ).

العجلاني، منير.

(170) عبقرية الاسلام في اصول الحكم، دار التفائس، (بيروت، 1405هـ 1985م).

عدوى، د. ابراهيم احمد.

(171) الاساطيل العربية في البحر الابيض المتوسط، (القاهرة، 1963).

العفيفي، طه عبد الله.

(172) من وصايا الرسول، دار التراث العربي، (القاهرة، 1401هـ - 1981م).

عنان، محمد عبدالله.

(173) دولة الاسلام في الاندلس، (القاهرة، 1969).

عون، عبد الرؤوف.

(174) الفن الحربي في صدر الاسلام، دار المعارف، (مصر، 1961).

عيسى، محمد عبد الرحيم.

(175) تاريخ التعليم في الاندلس، دار الفكر العربي، (القاهرة، 1982).

ابوغدة، عبد الفتاح.

(176) الرسول المعلم، دار البشائر الاسلامية للطباعة والنشر والتوزيع، الناشر مكتبة المطبوعات الاسلامية، (حلب، 1417هـ - 1996).

- الفريخ، سهام.
- (177) الوصايا في الادب العربي القديم، (الكويت، 1988).
- ابو الفضل، د. محمد احمد وسالم، د. عبد العزيز.
- (178) تاريخ مدينة المزة الاندلسية في العصر الاسلامي، الهيئة المصرية، الاسكندرية، 1981.
- فوزي، فاروق عمر.
- (179) الخلافة العباسية في عصر الفوضى العسكرية، منشورات مكتبة المثنى ط2، (بغداد، 1977).
- (180) العباسيون الاوائل، دار الارشاد، بيروت، (1390هـ/ 1970م).
- فهمي، عبد الرحمن.
- (181) فجر السكة العربية، (القاهرة، 1965).
- الكوثري، محمد زاهد.
- (182) من عبر التاريخ، اعتنى به وعلق عليه اياد احمد، دار الفتح عمان، (الاردن، ط1، 1421هـ - 2000م).
- ليني برونسفال.
- (183) الاسلام في المغرب والاندلس، ترجمة السيد عبدالعزيز سالم ومحمد صلاح الدين حامي، مطبعة نهضة مصر، القاهرة، 1956.
- محمد، صالح.
- (184) يحيى بن الحكم الغزال، دار الآفاق الجديدة، (بيروت، 1979).

الم رابط، جواد.

185) عبر وعبرات من دمشق الاندلس، (بيروت، 1969).

موسى، محمد يوسف.

186) نظام الحكم في الاسلام، دار الحماني للطباعة ط2، (القاهرة، 1964).

النخيلي، درويش.

187) السفن الاسلامية على حروف المعجم (الاسكندرية، 1974).

النصولي، انيس زكريا.

188) الدولة الاموية في قرطبة، (بغداد، 1926).

هيرنانديس، ميغيل كروز.

189) الفكر الاسلامي في شبه الجزيرة الايبيرية (دراسة شاملة)، مركز

دراسات الوحدة العربية، الحضارة العربية الاسلامية في الاندلس،

تحرير د. سلمى الخضراء الجيوسي، (بيروت، 1999).

هيكل، احمد.

190) الادب الاندلسي من الفتح حتى سقوط الخلافة، (القاهرة، 1979).

المصادر الاجنبية:

191) Levi Provençal, Historia de espana, (Espana Musulman k Madrid, 1976).

المجلات والدوريات

- 192 طه، عبد الواحد ذنون.
- 193 قيام الممالك الاسبانية وعلاقتها مع العرب في الاندلس، مجلة اوراق،
مجلة ثقافية يصدرها المعهد الاسباني العربي للثقافة، مدريد، اسبانيا،
العدد5-6، لعام 1982، 1983.
- العبادي، د. احمد مختار.
- 194 صبور لحياة الحرب والجهاد في المغرب والاندلس، مقالة مجلة البيئة،
الرباط، 1962-1963.
- عثمان، محمد عبد العزيز.
- 195 ألبحرية العربية في الاندلس، منذ بداية تأسيسها الى عهد الخليفة
عبدالرحمن الناصر مقالة في مجلة المورد، عدد خاص بالفكر العسكري
عند العرب، العدد 4، المجلد 12، (بغداد 1404هـ 1983).
- فوزي، عمر فاروق.
- 196 دراسة مقارنة بين النزعة العربية الاسلامية المقاومة للظلم والنزعة
الفارسية المستكينة له، مجلة المجمع العلمي العراقي، مجلد السابع
والعشرون، (بغداد، 1406هـ 1986م).
- كمال ابراهيم جعفر.
- 197 مؤلفات ابن مسرة، مجلة كلية التربية، مصر، السنة 3، لسنة 1973.
- مؤنس، حسين.
- 198 غارات النورمانين على الاندلس بين سنتي 229-245هـ العدد
الاول من المجلد الثاني من مجلة الجمعية المصرية للدراسات التاريخية.

199) المسلمون في حوض البحر المتوسط، المجلة التاريخية المصرية، المجلد1،
العدد1، 1951.

الرسائل الجامعية:

الدليمي، احمد صالح.

200) تنظيمات الجيش في الاندلس، رسالة ماجستير غير منشورة، مقدمة
الى كلية الاداب، جامعة بغداد، 1989.

Inv:277

Date:16/2/2016

الوصايا والتوجيهات السياسية والعسكرية

لمشاهير الأمراء والخلفاء في الأندلس

دراسة تاريخية تحليلية

الإمام المسلم الثاني
رياض أحمد عبيد العلي
المختار المصطفى / كلية الآداب



دار دجلة

للشؤون ومولعون



عمان - شارع الملك حسين - مجمع القصص الثقافي

تلفاكس: +96264647550 خلوي: +962795265767

ص ب: 712773 عمان 11171 الأردن

E-mail: dardjlah@yahoo.com

www.dardjlah.com

جميع كتبنا متوفرة لدى



designed by
M. Khudair



Bibliotheca Alexandrina



1503986